



# بَلِّغُوا عَلَى الطَّلِ مَعْبُودًا هُوَ لَكُمْ الْوَلِيُّ تَضَعُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل البيعة منجبا للصلوات والسلام وخص بعض عباده  
بالتفويض والإلهام والصلوة والسلام على من بيعة تبعته العجم بحكم القرآن  
وبيعة خلفائه بيعة كما بيعة بيعة الديان وعلى الله وأصحابه وتابعه  
الذين فيهم من فازوا بتكليم الغيب الأعلام وما لا مفاصل الخطاب من الله العالم  
بعد حمد و صلوة کے بعد اذان دینی کو واضح ہو چوسنہ بارہ سوا اہل انورین ہجری میں ایک  
رسالہ مولفہ مولوی غلام علی قصوری راقم الحروف کی نظر سے گذر ارا کہ تم بنظر افسانہ  
و تحقیق اول سے آخر تک بغور و فکر تمام اسکا مطالعہ کیا۔ اغلاط لفظی اور اختلال معانی  
اور مخالفت اور نقص کلام کے سوا یہ بڑا نقص نظر آیا کہ اسکی تعلیمات سراسر طریقہ اہل حق  
کے برخلاف ہیں اور مصنف کو اہل اہل سے عداوت قلبی اور عناد ہے یہ خیال آیا کہ کیا  
یہ خود اپنی فہم کا قصور ہو۔ احتیاطاً پانچ نسخے رسالہ مذکورہ کے خرید کر نامی گرامی علماء کی  
خدمت میں روانہ کئے چنانچہ ایک رسالہ بخدمت مولانا سید محمد ندیم حسین صاحب مظلوم  
دوسرا بخدمت سید نواب صدیق جتھان صاحب تیسرا بخدمت شریف مولوی محمد عزیز  
صاحب لاہوری چوتھا بخدمت سامی مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی۔  
رسالہ اپنے مطالعہ کی واسطے رکھا تا کہ مکرر نظر کیجاوے چونکہ محض احقاق حق منطوق  
بھی نظر انصاف سے دیکھا اور دیگر بزرگان سے جو اپنے وقت میں اساتذہ فن حدیث

ہیں استصواب کیا۔ الحمد للہ کہ سبکی راے میری راے سے موافق اور متفق ہوئی  
یہ ایک بڑے مقبر دوست کے خط سے معلوم ہوا کہ نواب صدیق حسن خان صاحب  
سلہ اند نے مولوی غلام علی کے رسالہ کو دیکھ کر یہ بھی کہا کہ ہم آج تک مولوی غلام علی  
کو عالم جانتے تھے مگر اسکی اس تصنیف سے معلوم ہوتا ہے کہ بالکل علم سے عاری ہے  
اور محض جاہل بدور مولوی بدیع الزمان کو فرمایا کہ آپ جلدی اسکا رو لکھیں اور  
وہ رسالہ بھی لکھیں کو دیدیا۔

## نقل خط مولوی محمد نذیر حسین صاحب

از عاجز محمد نذیر حسین بمطالعہ گرامی مولوی عبد الجبار علیہ الرحمۃ عن شہ الاشارة  
نہذا سلام علیکم درجۃ اند و برکاتہ واضح باد کہ نامہ نامی مع رسالہ شخص معلوم رسیدہ  
کاشف مدعا گردیدہ مشار الیہ از مناقب شریعہ صدر بنجر ہم من الظلمات الی النور و شرح ہذا  
آن رنجور بہت لہذا در رسالہ او اختلال بالامال واقع شدہ نعم باقیل۔ بے بصیرت  
چہ شناسد سخن کامل را پختہ و شیرین بخانی دل رنجور کیست۔ لازم کہ آن صاحب از  
متسکات کتاب و سنت و کلام کہ بہت از سلف و خلف متحققین بعد از ان احسن مجلدی  
سلیف و زبیر تحریر آورده آویدہ گوش ہر پیوش سازند کہ حق حقیق از شاہ باطل متمیز  
بودہ پیرایہ حیل اہل سلوک گردود

## نقل خط مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی

محمد عبدالحی عفی اللہ عنہ سجدت شریف مولوی عبد الجبار صاحب دام کطفہ  
سید ہم محنون الاسلام قبول باد و دعائت نامہ نمون منت و مرہون موت گشتم  
ترجمہ والد مرحوم آن مکرم کہ سابقا رسال فرمودہ بودند رسید انشا اللہ تعالیٰ آمین و ج

خواہم کرد۔ رسالہ قصوری پُر از قصور و فتورست ہدی اللہ مصنفہ سبیل الہدی لعلہ  
تفرے پیداشتہ جواب جاہلان باشد خموشی بمعہذا انشاء اللہ بوقت فرصت توجہ  
کردہ خواہد شد۔ مولوی محمد حسین صاحب لاہوری کے خط کا خلاصہ یہ  
کہ آپکا رسالہ سہل تھا پڑھنا اور مطالعہ میں آیا سوئے شرف و قلیلہ امر تشریح کے کیسے نزدیک  
پسندیدہ اور قابل اعتبار نہ ہوگا۔ راقم نے بوقت تحریر جواب اپنی شیخ کی صورت  
کو مد نظر رکھا اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال ائمہ اربعہ  
کے سوا اور کسی چیز سے تسک نہ کیا اور بحکم الدین النصیحة قصوری کی غلطیوں اور  
مغالطات کو حسبہ مد نظر رکھ دیا۔ اور غلط لفظی سے سوائے چند مقامات کے  
تعرض نہیں کیا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ فقیر کی سعی کو قبول فرماوے اور داخل زمرہ انصاف  
دین کرے اور یہ توفیق بخشے کہ معترضین علی السنۃ کے اعتراضات اور اہل غلو  
کی تحریفات اور اہل باطل کے توہمات اور جاہلونکی تاویلات کو دور کر دے اور اس  
رسالہ کو تمام اہل اسلام کے لئے باعث ہدایت کرے اور عاجز کہ خطا اور زلل سے  
بچاوے اور واضح رہے کہ عبارت تحقیق الکلام بعنوان لفظ مغالطہ نقل کیجاوے گی  
اور جواب لفظ ہدایہ لکھا جائیگا۔ اب اصل مقصود کو شروع کرتا ہوں اور خداوند  
کریم سے اعانت چاہتا ہوں۔ **مغالطہ** اور یہ چار مذہب حنفی شافعی  
مالکی حنبلی کیسے ہیں اور کب سے بنے ہیں الی قولہ خود بخود معلوم ہو گیا کہ یہ سب مذہب  
اور مستحرف ہیں **ہدایہ** مذہب اربعہ حق ہیں اور انکا آپس کا اختلاف ایسا  
جیسا صحابہ کرام میں بعض مسائل کا اختلاف ہو کہ تاہما باوجود اختلاف کے ایک دوسرے  
بغض و عداوت نہیں رکھتے اور باہم سب دشمن نہیں کہہ تے مثل خوارج اور روافضی  
کے صلحا اور ائمہ دین کی محبت جزو ایمان ہے اور عداوت اونکے طریقہ خوارج کے دریا  
مذہب کے واسطے تعصب کہ ناشیعہ گوئی کی طرز ہے صراط مستقیم ما بین افراط و تفریط ہے



آیتوں کو منظرِ تدبیر و تدبیرِ غافلون کی مناسبت سے دلیل اور خرابی کا فرمایا اور خشوع  
 کہ نبیوں کی نماز موجب فلاح اور خلاصگی اور حضرت رسالت فرماتے ہیں ان العبد  
 لیصرف من صلوٰۃ ولم یکتب له منها الا نصفها الا نلثها حتی قال الا عشرها  
 خدا کا بندہ نماز پڑھ کر فارغ ہو بیٹھتا ہے (اور نامہ اعمال میں) اسکے لئے نماز میں سے کبھی  
 نصف لکھا جاتا ہے کبھی تہائی یہاں تک فرمایا کبھی وسوان حصہ دہا اصحاب الشن  
 یہ کسی بیشی ثواب کا یہ سبب قلت اور زیادت خشوع اور حضور نماز میں کسی سے دور نہ  
 بحسب ظاہر تو سب نمازی برابر ہیں ان لفظوں پر اگر موصف غور کرے تو بمشیت الہی  
 شاید حقیقت امر اوپر نہ کشف ہو جاتی **مغالطہ** یہ اشغال پیری مرید کی  
 شرح میں کچھ اصل نہیں رکھتے **ہدایہ** ایسا کھنا محض غلط ہے بڑی زیادتی  
 کی بات ہے صوفیہ کلام کے اکثر اشغال اذکار قرآنہ اور ادعیہ نبویہ ہیں اور مراقبات  
 بحکم لصوص ثابت ہیں جسے دل کو حیوۃ اور نور حاصل ہوتا ہے اور رجوع الی اللہ اور  
 انابت اور انقطاع اور خشیت اور تذلل پیدا ہوتا ہے مراقبہ معیت اور قرب صحت  
 بہت آیات قرآنی سے ثابت ہے جیسے وهو معکم امین ما کنتم وہ تمہارے ساتھ  
 ہے جہاں کہیں تم ہو اور آریہ ونحن اقرب الیہ من جبل الورد ہم انسان کی طرف  
 اسکی رگ جان سے زیادہ قریب ہیں اور آریہ قل هو اللہ احد اللہ الصمد پس مصنف  
 کا اشغال اذکار کو بے اصل کہنا بے علمی کا سبب بیشک امر محدث اور بدعی خواہی  
 کسی قوم میں مروج ہو شرعاً کچھ قدر نہیں رکھتا اور عند اللہ ایک جو برابر نہیں صوفیہ کا  
 ایجاد ہو یا کسی اور کا احداث اس طالیفہ کی نسبت بڑی غنیمت ہے مقام انقطاع و تذلل  
 و خشیت و تذلل و قناعت و تذلل و انابت کا حاصل ہونا سوائے التزام اشغال اذکار کا  
 مروجہ طالیفہ صوفیہ ثابتہ من سنت النبویہ کے بہت مشکل ہے اور ان کی بہت سے سمجھ  
 ان صفات محمودہ کا حاصل ہونا یہ تجربہ ثابت صحر اور امر بدیہی الثبوت کا انکار (خوط القضا)

**مغالطہ** اتفاقاً میں رسالہ قول الجمیل الخ **ہدایہ** اسکا جو بحث شدہ معیت  
 میں انشاء امدت مفصیل لکھیں گے اسکا کہ تحریر کر نیکی حاجت نہیں **مغالطہ**  
 پہر قاعدہ محدثین پر اطلاع پائی وہ قاعدہ یہہ ہے کہ جس امر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
 یا کیا اور اصحابوں نے اسکو بالاجماع کیا اور ترک کیا وہ قول اور عمل حکم منسوخ ہونیکا کہنا  
**ہدایہ** چنانچہ امر کا ترک بالاجماع صحابہ نقل صحیح ثابت ہو جاوے تو بموجب قاعدہ  
 محدثین کے اسکا متروک العمل ہونا دلیل نسخ ہے اور اگر کسی کو عمل صحابہ کی روایت پہنچے  
 تو اسکے عدم علم سے منسوخ ہونا لازم نہیں آتا بے خبری کا نام جہالت صحیح اور جہالت لغت  
 کی نسخ نہیں ہو سکتی اور مصنف کا یہی دعویٰ ہے کہ مجھے علم آمد صحابہ کی بیعت کے  
 معاملہ میں کوئی روایت نہیں ملی اور اسی جلیلی کا نام جیل ہے مصنف یہ نہیں کہہ سکتا  
 کہ ترک بیعت صحابہ سے بالاجماع ثابت صحیح قدیر اور انشاء اللہ تعالیٰ قریباً ضمن ممبر ۸ میں  
 ہم اس قاعدہ کو مفصلاً ذکر کریں گے **مغالطہ ۶** اسی طرح مسئلہ صفات  
 ایک بزرگ کے ذریعہ سے رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام عبدالسلام ابن تیمیہ کا کہ  
 مخشوش اور بہت غلط تھا مجھ کو مل گیا اسکو بھی مختصراً مطالعہ کیا اور اسکے مضامین  
 پر واقف ہوا اور عقاید متکلمین کے کہ مدت عمر سے مرکوز خاطر تھے اس کے فضل سے  
 بالکل یہ زایل ہو گئے **ہدایہ** یہ بزرگ وہی شخص ہے جس کے طعن جوگیری  
 کے واسطے مصنف نے یہ رسالہ بنایا ہے خود اقرار کرتا ہے کہ ایک بزرگ کے طفیل  
 رسالہ حمویہ محتاج تھا آیا جو مصنف کے درستی عقاید کا سبب نہوا اور بجائے شکرانہ نعمت  
 کے یہ رسالہ جو مجموعہ طعن و تشنیع ہے لکھ کر چھپوایا جانے لگا **الا ان اغناہم اللہ**  
**اور سولہ من فضله فان یتوبوا لای خیر الیہم الا یہ** آپ کو علاوہ درجہ اجتہاد کے  
 منصفین اور علم تاریخ میں بھی بڑا دخل ہے لکھتے ہیں (رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام  
 عبدالسلام بن تیمیہ کا) اور وہ اصل میں احمد بن عبدالحمیم کی تالیف ہے اسکی دھڑکی

ش ہے ۷ چہ خوش گفت است معدی در زلیخا: الایا ایہا الساقی اور کاسا ونا ولہا  
**مغالطہ ۷** اور ہاتھ سے ہاتھ لے کر ملا نا اس عہد کے علامات اور امارات  
 میں نفس معیت میں داخل نہیں **ہدایہ** بیعت کے وقت میں ہاتھ پکڑنا عقد و عہد  
 فعلی ہے جس سے تاکید و چٹنگی عہد لسانی کی مقصود ہوتی ہے اور عقد فعلی عقد لسانی  
 کی علامت اور نشانی نہیں بلکہ ایک مستقل عہد عقد المومن کا **الحمد الکف**  
 مومن کا زبانی وعدہ (سچنگی میں) مانند پکڑنے ہاتھ کی ہے (جیسے اقرار کے وقت ہاتھ  
 پر ہاتھ مارتے ہیں اور اسکو پکا وعدہ سمجھتے ہیں) مومن کا زبانی وعدہ ایسا ہے عقد لسانی  
 جبکو عقد فعلی سے قوت و بجا دے محض عقد لسانی سے ضرور زیادہ معتبر اور مضبوط  
 ہوگا **یکل اللہ حقوق الید فیہم جنہون** نے پیغمبر خدا صلعم سے بیعت کی انجو حق میں فرمایا  
 اٹکے ہاتھ پر اسکا ہاتھ ہے اس آیت سے عہد فعلی کی کس قدر عظمت اور بزرگی ثابت ہو  
 ہے اگر ہاتھ میں ہاتھ لینا محض علامت عہد لسانی ہوتا تو اس قدر فضیلت نہ ہوتی مگر  
 بات سمجھنے کیواسطے عقل درکار ہے طرفہ یہ ہے کہ بیان ہاتھ میں ہاتھ لینا علامہ ٹھہرایا ہے  
 اور صفحہ ۲۹ میں زاید بات بتلایا ہے اور صفحہ ۳۰ میں مسنون بلکہ صفحہ ۷ میں طریقہ حسنہ نبوت  
 لکھ دیا ہے ان عبارتوں کو راقم نے نمبر (۱) اور نمبر (۲) اور نمبر (۳) میں بعینہ نقل  
 کئی **مغالطہ ۸** اور بیعت مروجہ میں پیری و مریدی کے علامات  
 غیر مختصر میں بعضوں نے اس عہد کے علامات چارہر وکی صفائی ٹھہرائی ہے اور بعضوں  
 نے سر کے تھوڑے سے بال کتر لیا اور بعضوں نے داغ کندھے پر دینا اور کوئی بنگکا  
 پیالہ پلا دیتا ہے اور کوئی کنٹھہ اور قلابہ ہاتھ میں ڈال لیتا ہے جب یہ نوبت علماء تک  
 پہنچی اور علماء نے دیکھا کہ اس کسب کا طہر عروج ہے تو انہوں نے ان سب واہیات  
 کو چھوڑ کر پہلے پیری و مریدی کے علامت خرقہ دینا شروع کیا انتہی مختصر **ہدایہ**  
 کس کتاب میں لکھا ہے اور کون کہتا ہے کہ رواج خرقہ سے پہلے علامت بیعت یہ شکر

تھی اگر دعویٰ ہے تو کسی کتاب کا حوالہ دو ہم کہتے ہیں کہ یہ قول سراسر چوٹ ہے اگر  
 تمہارا کہنا ٹھیک ہو تو یہ ان منکرات و اہیات کو ملحق بالسنۃ و احسان کہنا چاہئے  
 کیونکہ اتباع تبع تابعین میں خرقہ کا عام طور پر رواج ہو گیا تھا اگرچہ جلال الدین رحمہ اللہ  
 انتحاف الفرقہ ربی صلل اللہ علیہ اور مولوی عبدالعزیز ملتانی نے (کوثر النبی میں  
 علی مرتضیٰ سے ایما خرقہ کے تصحیح کی ہے اور بعض محدثین نے سند خرقہ کیل بن عباس  
 تک جو حضرت مرتضیٰ کے اصحاب سے تھے اور اسیں قرنی تک جو اصحاب عمر فاروق رضی  
 تہ بے صحت پہنچا ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے موضوعات کبیر میں سخاوی سے اسباب  
 کو نقل کیا ہے اور شیخ قطانی نے حافظ ابن حجر سے مگر محدثین کو ان روایات کی تصحیح  
 میں گفتگوئے تول صحیح دراج یہ ہے کہ رواج خرقہ شیخ جنید رحمہ اللہ کے ہمعصرین سے تھا جیسا  
 کہ شیخ شہاب الدین سہروردی اور صاحب ننباء نے بعد بحث کثیر کے اور نواب حسین  
 صاحب نے اس قول کو صحیح اور راجح کہا ہے اور ولادت و وفات شیخ جنید ماہ ثالثہ میں  
 ہے یا فعی وغیرہ اہل تواریخ نے اس کے ساتھ تصریح کی ہے معصرا م احمد اور بخاری کے  
 میں اور وہ اتباع تبع تابعین میں سے ہیں جبکہ خرقہ اتباع تبع تابعین سے ثابت ہے  
 تو دیگر اہیات معاذ اللہ بقول مصنف افعال صحابہ و تابعین ٹھہرے اور پھر انکو  
 و اہیات کہنا خطا اور جنون ہے۔ **مغالطہ** اس کے بعد جب انہوں نے اس  
 امر میں خسارہ دیکھا کیونکہ ایک دن میں سیکڑ دن مرید بجاتے ہیں اور روپیہ بہت  
 خرچ ہوتا ہے **ہاں ایہ** یہ تمہاری بدظنی ہے خوب عادت پکڑی ہے اپنے  
 نفس کا تڑکیہ کرنا اور امیہ دین کو عیب لگانا۔ مقام غور ہے کہ اس طریقہ کے پیشوا نند  
 شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ و حضرت جنید بغدادی و حضرت بایزید بسطامی  
 و امثال انکے پیروی مریدی واسطے عروج اور عزت دنیا کے کرتے تھے جیسا مصنف  
 کہتا ہے اور یہ کہنا کہ بخل کے باعث خرقہ پہنا نا چھوڑ دیا اس پر یہ مثال صادق آتی ہے

کمال ناعب ترشح بما فیہ ایسے کام علماء ظاہر پرست کے ہوتے ہیں جو کین کا حق بھی کہا جاتے ہیں اور وہ کو کیا دیونگے۔ صوفیہ کلام بتوفیق ملک علامہ دہم و دینار کو ہیکری برابر نہیں سمجھتے۔ ہر طرف سوال بشمار آتا ہے اور خلق اللہ پر فی سبیل اللہ شکر کر دیتے ہیں اگر پہلے منقولات کا اعتبار نہ ہو تو بقیۃ الاولیاء نحو الاصفیاء لعلوی عبد اللہ غزنوی رضی اللہ عنہ کا حال اپنے دل اور دیگر معصرون سے دریافت کرو۔

**مغالطہ ۱۰** اس واسطے سوچ کر کے بیعت کو کہ ایک طریقہ حسنہ بمجہول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے منقول تھا شروع کیا **ہدایہ** بیعت مسنونہ کو خود ہی طریقہ حسنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پر بدعات میں شمار کرنا اس قسم کی فریب ہے جیسے متحد کہا کرتی ہیں جو کوئی فرقہ مشرک اور عبادت غیر اللہ سے خالی نہیں تمام مذہبوں میں عبادت غیر اللہ کا رواج ہو گیا ہے کوئی ستارہ پوجتا ہے کوئی بتوں کو بعضے قبور اولیاء کو پوجتے ہیں اور

بعضے فرشتگان خدا کو کوئی انبیاء کو معبود دیکھتا ہے کوئی کعبہ اور حجر اسود اور مقام ابراہیم کو مسجود ٹھہراتا ہے ایک لنگھا جاتا ہے اور ایک زیارت قبور انبیاء و اولیاء و بیت اللہ کو کسی

نے مندر مکان کو ٹھکھ کو مانا اور کیسے بیت اللہ اور مساجد کو واجب التعظیم جانا فرض ایسے تبلیغات و شبہات سے لوگوں کے دلوں میں شک ڈالتے ہیں اور حق و باطل کو خلط

کر کے طرف الحاد کی لیجاتے ہیں جو سنت حضرت رسالت سے بتواتر لفظی و معنوی شائبہ ہوا و سکوبدعات مستی شریعت صوفیہ میں شمار کرنا اہل الحاد کا کام ہے خدا عزوجل ہم کو

اور مصنف کو اس سے بچا دے **مغالطہ ۱۱** بیعت کرنے میں ہر فریق نے اپنا اپنا طریق علیحدہ علیحدہ مقرر کیا کیسے ہاتھ میں ہاتھ لیکر مرید سے کلمہ شہادت پڑنا

اور تجذیبان کرنا شروع کیا اسمیں اشارہ یہ ہے کہ سوائے پیری و مریدی کے انسان کا فرج ہوتا ہے اور قبل از بیعت بے ایمان تھا **ہدایہ** کلمہ شہادت جو نثار اور

حضبہ اور اذان و دیگر مقامات میں پڑھا جاتا ہے بیشک اس سے تجذیبان کیجاتی ہے

اب تم کھو کیا ان مقامات میں کلمہ پڑھنے سے پہلے آدمی کا فرہوتا ہے اور یا ایمان والے کے حق میں کلمہ پڑھنا لغو ہے۔ مصنف پچارہ کو ظاہر آیات کلام اللہ سے ہی خبر نہیں۔ ایسی لاف زنی کی کیا ضرورت تھی (کہ قرآن وحدیث کی مابست سے قوت مستنبط پیدا ہوئی) آپ کی تصنیف ہی آپ کے دعویٰ کو جھٹلاتی ہے۔ تصنیف گواہ اوست کہ قولش درست نیست شاید پارہ اول ہی نہیں پڑھا اذ قال لک کوبہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین جبوقت کہا اسکو اسکے رب نے تابعدار ہو تو وہ بولا تابعدار ہوا میں رب العالمین کج کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حکم الہی تھا جدید اسلام کرے تو بقاعدہ مصنف لازم ہوگا کہ اس سے پہلے معاذ اللہ حضرت ابراہیمؑ کا فرہ تھے اور یا پھر وردگار کا کہنا اور حضرت ابراہیمؑ کا ماننا لغو تھا اعادنا اللہ من الوساوس جب غریب کو پہلے پارہ کئی سب نہیں تو سورہ نمل کا قصہ کہان سے جانتا ملک سب نے کہا اسلمت مع سلیمان لعل رب العالمین میں اسلام لائی ساتھ سلیمان کے واسطے اسدب العالمین کے اور اس آیت کریمہ سے پہلے ہے واقتنبا العالمین قبلہم کنا مسلمین اور ہم اس سے پہلے جان حکو تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ جب حضرت سلیمان کے روبرو اسلمت مع سلیمان کہا اس سے پہلے ہی مشرف باسلام تھی تنجید ایمان پڑھنے کے بعد دلیل ہے اور بے خبری مصنف کے مسائل قرآنیہ سے قرآن مجید میں حکم ہے ساتھ تنجید ایمان کے یا ایہا الذین امنوا امنوا باللہ ورسولہ اسی ایمان والو ایمان لاؤ اللہ پورا اسکے رسول پر یعنی اے ایمان والو تنجید ایمان کرو اللہ کے سچے بند ہر وقت تنجید ایمان کرتے رہتے ہیں حافظ ابن قیمؒ نے مدارج میں لکھا ہے وکان شیخ الاسلام ابن تیمیہ اذا ثنی علیہ فی وجہہ یقول واللہ انی الی الان اجد داسلامی کل وقت واما اسلمت بعد اسلاماً جیداً

یہ تو بتلائے کہ نماز کی دعائیں ماثورہ بھی یاد مین یا نہیں آپ کے اختصار نماز سے  
تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ شاید سنا جانتے ہو حضرت رسالت کو فتح و مہجور مین فرمایا کرتے  
بِأَنَّكَ أَمِنْتَ وَلَكَ أَسْلَمْتَ اور حکم دیتے کہ سوتے وقت کہو اَمِنْتَ  
بِكِتَابِكَ الَّذِي أُنْزِلَتْ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَسْرَسَلْتَ

مین ایمان لایا تیری اُس کتاب پر جو تو نے نازل کی اور تیرے نبی پر جو تو نے بھیجا کیا  
اس تجدید ایمان سے زمانہ سابق کا کفر لازم آدیکھا یا کلام لغو ہوگی آنحضرت فرماتے ہین  
افضل الذکر **كَلَامُ اللَّهِ** رواہ الترمذی وابن ماجہ افضل ذکر ہے  
لا الہ الا اللہ پڑھنا اور موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی لیے پروردگار تو مجھے سکھایا کوئی دعا  
جسکے ساتھ مین سبجہ کو پکاروں پس حکم ہوا قل لا الہ الا اللہ تو کہہ لا الہ الا اللہ  
رواہ البغوی نے شرح السنۃ ان احادیث سے فضیلت کلمہ توحید کی ثابت ہے  
یہہ ایسا ورد ہے کہ رب العالمین نے اپنے رسول کو اسکی مداومت کا حکم دیا اور رسول خدا  
نے امت کو سکھلایا اسکا انکار فیضان غیبی سے حرمان کی علامت ہے کیا آپ ورد کلمہ ہوا  
کو تحصیل حال سمجھتے ہین یا خوف لزوم اقرار کفر بزبان سابقہ کلمہ پڑھنے سے منکر ہین۔

**مغالطہ ۱۲**۔ اور کوئی اسطرح پر کہ ہاتھ مین ہاتھ لیکر خود الحمد پڑھتا ہے  
اور بعض ذکر دیکر مرید سے کہتا ہے کہ تو بہ کی مین گناہوں سے اور کہتا ہے اے بیٹا  
نماز پڑھنا روزہ رکھنا انتہی مختصر **ہدایہ** مصنف کی عبارت مین کہ یقیناً  
تقدیم تاخیر ہوا ہے مگر کچھ مضمر مطلب نہیں مقصود حاصل ہے مصنف کی خوبی  
دیکھو جو تقسیم فاتحہ اور تاکید نماز روزہ اور توبہ اور ذکر الہی کو بدعات و کفریات مستحیثہ  
مین داخل کرتا ہے ان تعلیمات اور اشغال پر طعن کرنا شایان مہون نہیں حضرت رستا  
اپنے اصحاب کو فاتحہ تعلیم کرتے صحیح بخاری مین ہے کہ آنحضرت نے ابو سعید رضی اللہ عنہ  
کو فرمایا اَلَا اَعْلَمَکَ اَعْظَمُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ

ھو السبع المثانی والقرآن العظیم کیا میں نہ کھداؤں سچے سچے طبر  
 درجہ والی سورت قرآن میں وہ الحمد صرب العبدین اسکی نام ہے سبع مثانی اور یہی  
 قرآن عظیم ترمذی میں ہے کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہ ارشاد کیا والذی نفسی  
 بیدہ ما انزلت فی التورہ ولا فی الانجیل ولا فی الزبور  
 ولا فی القرآن مثلہا قسم ہے اُن ذات کی جو میری جان کے قبضہ میں ہے  
 سورۃ فاتحہ جیسی کوئی سورت تورات اور انجیل اور زبور اور قرآن مجید میں نہیں نازل  
 کی گئی اور داری اور بیہقی نے روایت کیا ہے فی فاتحۃ الكتاب شفاء  
 من کل داء سورۃ الحمد میں ہر بیماری سے شفا ہے اس تعلیم اور بیان فضیلت سے  
 یہی مقصود تھا کہ اسکا التزام کریں اور وظیفہ پکڑیں **مغالطہ** اور جو کوئی  
 بیعت کا یہ طریق نکالا ہے کہ ایک برتن میں پانی ڈالکر اسکا ہاتھ اپنے ہاتھ میں دھالے  
 یا کپڑے ایک طرف سے آپ پکڑ کر اور دوسری طرف سے عورت کو کپڑا لٹا دیا جائے  
 مذکور ہوئے اسکو پکڑنے الی قولہ اور صحیح ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 قولی بیعت کی یہ فعال مستحدثہ نہیں کئے **ہدایہ** ثم چکتے ہو کہ صفحہ نوگ  
 عورت کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑتے ہیں یہ محض افتراء اور بہتان عی زہد الاعنیاء  
 ہے کیسے کہی ایسا نہیں کیا ان اتنی بات بعض مشائخ سے سنوں سے کہ وقت  
 عہد لسانی کے ایک بڑے برتن میں پانی ڈال کر سکی ایک طرف میں پرہیزگار رہتا  
 اور دوسری طرف عورت بیعت کر نیوالی اور کہی بوقت بیعت کپڑے کا ایک کنارہ  
 آپ پکڑتے ہیں اور دوسرا کنارہ اسکو پکڑنے کا حکم دیتے ہیں فی الجملہ اسکا کوئی  
 فخر تو بہت سے سند ہے عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جده قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بايع النساء دعا بقدم ملاء فغس يدیه فیہ  
 ثم یغس یدین فیہن روايت ہے عمرو بن شعیب سے وہ نقل کرتے ہیں اپنے باپ

وہ اس کے دادا سے کہا اوس نے تپہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرتے عورتوں سے تنگ کرتے ایک پیالہ پانی کا پھر ڈالتے ہاتھ اپنا اُس میں پیر ڈباتیں عورتیں اپنی ہاتھ اُس میں روایت کیا ہے اس کو ابن سعد اور ابن مردودہ نے اور ابن اسحاق نے مغازی میں وغیرہ شعبے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبایع النساء و وضع علی یدہا ثوباً اخرجه سعید بن منصور وابن سعد و ابو داؤد فی المرسل و عبد الرزاق الیضا اور روایت ہے امام شعبی سے کہا اوس نے تپہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرتے عورتوں سے اور رکبہ لینے پر اپنے ہاتھ پر اس روایت کو بیان کیا ہے ابو داؤد و عبد الرزاق اور سعید بن منصور اور ابن سعد نے اگرچہ یہ روایت مرسل ہے مگر بہت محدثین کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہوتی ہے آئندہ ہم اس مسئلہ کو انشاء اللہ تعالیٰ ہدایت مبہرہ میں تفصیل لکھیں گے۔ مصنف صاحب بلوغ المرام اپکا مبلغ علم ہے اگر کوئی مبلغ المرام میں نظر نہ آیا تو حکم لگا دیا کہ اس مسئلہ کا کہیں وجوہ نہیں اور لوگوں کے تکفیر کیواسطے قول صاحب تتمہ الفتاویٰ کو کافی جانتا ہے صوفیہ جن کے افعال و اقوال کے لئے فی الحکم کتاب و سنت سے استناد ہے اُن پر طعن کرنا اور خود ایک کٹ ملا کے کہنے سے شیخ کبار کو کافر بنانا عجیب طرح کا اجتہاد ہے خود رافضیت و دیگران رافضیت مغالطہ ۱۴۔ پر یہ عاجز انشاء اللہ تعالیٰ ان سب امور مفصلہ بالا کا علیحدہ علیحدہ بدلائل قریبہ و احادیث صحیحہ یا حسنہ جواب دیتا ہے انشاء اللہ کوئی ضعیف حدیث اس میں داخل نہ کرے گا **ہدایہ** مصنف نے ایفاء وعدہ نہیں کیا دلائل قریبہ و احادیث صحیحہ تو دیکھنا کسی محل جواب میں حدیث ضعیف بلکہ موضوع یا کسی عالم کا قول کہ نہیں لایا جس قدر ہے اپنی طرف سے خیال بند ہی ہے جو سرسری پوچ ہے **مغالطہ ۱۵** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تارک مستحبات کو بھی ملامت کرتے تھے جیسا کہ ایک انصاری و اونچی ماری بنائوالے سے عرض کیا اور اس سے روگردانی فرمائی حالانکہ اونچی گھر بنانا حاجت کیواسطے مباح ہے

**ہدایہ** سو اہل کے افاقہ میں ہی مصنف کے حواس درست نہیں ہوتے  
 دیکھو مستحب امر کی مثال بیان کرتے ہیں اور لگے چکلا دیکھو مباح کہتا ہے انصاری کے  
 قصہ میں ترک استحباب فعل مباح کا ذکر نہیں۔ انصاری کا بالا خانہ زاید از حاجت تھا اور  
 حضرت رسالت عمارت فضول کو منع اور حرام فرمایا کرتے دیکھو اسی حدیث میں ہے  
 اما ان کل بناء وبال علی صاحبہ الاما لا یعنی الاما لا بد منه عمارت  
 بنانیوالے پر وبال ہے مگر جبکہ بنائے سو اچارہ نہ ہو روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اگر  
 انصاری کا بالا خانہ بنا بر حاجت ہوتا تو کچھ محل ملاست نہ تھا اس پوری حدیث کو پیکر  
 سمجھ میں آجا دیکھا کہ انصاری نے فضول عمارت بنا کر ارتکاب مرموع کیا تھا اسو اسطر  
 حضرت نے اعراض فرمایا نہ ترک استحباب پر **مغالطہ** ۱۶ موچہوں کے بال خبر  
 والوں پر اور بالوں کئے دھونے والوں پر کپڑے میسے رکھنے والے پر اور ایک پانوں  
 نیچا اور ایک پانوں میں جو تہ پہنکر چلنے والے پر اور سخا صر کر نیوالے پر وغیرہ لک سخت  
 ملاست کرتے تھے **ہدایہ** یہ سب مہنیاں شرعی ہیں مصنف صاحب کو  
 امر مباح و مہنی عنہ کی تمیز نہیں اور دعویٰ اجتہاد ہے انہی اور منع کے دلائل  
 ہم سے سنئے ترمذی اور نسائی اور احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسالت نے  
 فرمایا من لہیاخذ من شاربہ فلیس منا جو شخص اپنے موچہ میں نہیں کترے وہ  
 ہم سے نہیں اور احمد و نسائی نے روایت کیا من کان لہ شعر فلیکرمہ جو شخص  
 بال کہتا ہو پس چاہئے عزت سے رکھے اسکو اس میں اگر رام کا امر ہے اور امر واجب کو  
 چاہتا ہے اور یہ ہی احمد و نسائی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص کا  
 لباس میلا دیکھ کر فرمایا اما یجد هذا ما یغسل بہ ثوبہ کیا اسے کچھ میسر نہیں آتا  
 جس سے دھو دے اپنے کپڑے۔ میکہ کپڑوں سے دوسروں کو بدبو آتی ہے اور پوسے  
 پاس والے مسلمانوں اور ملائکہ کو ایذا پہنچتی ہے ایذا رسانی ممنوع اور مذموم ہے تو مایا

بھی ضرور ممنوع ہونا چاہئے اور بروایت متفق علیہ ثابت صحیح لا یشیٰ احدا کہ فی  
 فعل واحد کوئی شخص ایک ہی جوتہ پہنکر نہ چلے یہ سب کام اس واسطے ممنوع ہیں  
 کہ انہیں مشابہت بزمہ مقہوران خدا ہے اعاذنا من غضبہ و موہبہ کے بڑھنے  
 میں تشبہ بالجہیز ہے اور بالکہرے اور میلے کپڑے رکھنے کو عادت شیطان فرمایا اور  
 ایک جوتہ بند کرنا یہ بھی فعل ابلیس بتایا اور تخاصر کو فرمایا کہ اس طرح اہل فرج آرام کیا  
 کرینگے اور یہ بالہو دے جو مداحی مشابہت اختیار کر کے معصیت تھی تو مرتکب  
 معصیت یہاں مت فرمائی **مغالطہ ۷** اکبر فرمایا میں مرغب عن سنتی فلیسر  
 منی **ہدایہ** مرغب عن الشئ کے معنی ہیں ایک چیز سے بیزار ہونا اور نفرت کرنا  
 یہ نہیں کہ ترک کرے کہ نیکو رغبت عن الشئ کہیں تارک بیعت کی مصداق اس حدیث کا بھٹکا  
 جاویگا بلکہ جو منف کی طرح منکر ہے وہی مصداق ٹھہرے گا تارک متحب کو اس وعید کا مورد  
 ٹھہرا بیعت نہ کیا مگر صحیح حدیث میں ہے ان الله يحب ان یؤتی رخصه کما یحب  
 ان یؤد سئل ایسہ مشک اند جلشانہ پسند کرتا ہے اس بات کو جو اسکی رخصتوں پر  
 عمل کیا جاوے یہ جو یا پسند کرتا ہے غر میتوں پر عمل کرے نیکو غرام کے معنی ہیں مستحبات بحکم  
 اس حدیث کو جبکہ اصل مستحبات پسندیدہ حضرت الہی ہے ویسا ہی انکار کر بھی مری  
 خداوندی ہے جب پروردگار کسی امر کی اجازت دے تو حضرت رسالت کیونکر منع  
 اور وعید فرمادیں گے **مغالطہ ۸** اور عبد اللہ بن عمر کو ترک تہجد پر ملامت کی  
**ہدایہ** حضرت صلعم نے ابن عمر کو ترک تہجد پر ملامت نہیں فرمائی اگر آپ  
 اس حدیث کو نقل کر دیتے تو ہمیں ہی یقین آجاتا۔ البتہ اس مضمون کی حدیث تو ہے کہ  
 عبد اللہ مرد صالح ہے کاش تہجد گزار ہوتا م لفظ کاش لفظ تمنی ہے کلمہ ملامت نہیں۔  
**مغالطہ ۹** اور یہ بیعت جو ابتداء سے تافیح مکر رسول اللہ صلعم کرتے رہے نہایت  
 موکدہ سے بڑھ کر واجب کے حد کو پہنچتی ہے اور معلوم ہے بالبدایت کہ کسی صحابی نے رو برو

رسول صلعم کے پچل آپس میں نہیں کیا مثل السلام علیکم جو آپس میں کرتے تھے اگر یہ سنت سنت مستفیضہ ہوتی تو رسول کریم نے صحابہ کرام کو آپس میں بیعت کرنے کا کیوں حکم نکیا ہوتا **ہدایہ** اس کلام سے مصنف کی یہ عرض ہے کہ رسول صلعم تو اگر مستحب بلکہ فعل مباح کے اقدام کرنے والے کو ملامت کیا کرتے تھے تاہم اگر ان کی بیعت کو ملامت کہوں تو کہتے مگر اول دعویٰ ثابت کرنا چاہئے تھا دعویٰ ثابت نہیں ہوا اور مسئلہ بیعت کی تفریع اس پر کر دی کہ اگر بیعت سنت مستفیضہ ہوتی تو ضرور رسول صلعم صحابہ کرام کو حکم دیتے کہ آپس میں بیعت کیا کرو بناؤ فاسد علی الفاسد کے سنت فعلی اور تقریری کا مصنف نے انکار کر دیا شاید تمہارا عزیز دیک سنت قولی کے سوا دوسری قسم کی کوئی سنت نہیں اتنا ہی نہیں جانتے کہ مسئلہ بیعت ان مسائل میں سے ہے جو خصوصیت رکھتی ہیں ساتھ ہی اہل اور بہتر کے جیسے خلافت امارت قضا امامت ان کا مومن کے واسطے ایک ہی شخص مقرر ہوتا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ ہر ایک امام یا خلیفہ یا قاضی بن جائے مصنف خوش فہم یہاں لکھتے ہیں (یہ بیعت جو ابتداء سے تافیح مکہ رسول اللہ صلعم کرتے رہے اور فقہ ۲ میں لکھتے ہیں کہ بیعت ثوبہ واستغفار کے اول امر میں تھی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی) حافظہ اور لیاقت ہو تو ایسی ہو ایک صفحہ میں کچھ لکھتے ہیں دوسرے میں کچھ ان دونوں باتوں کی غلطی ہم بدایہ (ممبر ۷) میں واضح بیان کر چکے ہیں۔ **ہدایہ** یہ تمہارا قاعدہ تمام اہل اسلام سے برخلاف ہو اگر اس قاعدہ کو تسلیم کریں تو تمام فعلی اور تقریری سنتوں سے انکار کرنا پڑے گا۔ ہزاروں امور شرعی حضرت رسالت صلعم کے فعل سے یا سیکو کوئی کام کرتا دیکھ کر سکوت فرماتے سے ثابت ہیں ان سے اگر انکار کیا جاوے تو دو ثلث شریعت سے انکار لازم آتا ہے بہت سائل شرعی ہیں کہ وہ اغفال شائع فہم کئی اور امیر ترغیب و تانکید نہیں فرمائی مگر مصنف وجہ اہم ریٹ کے نزدیک مستحبات و مندوبات میں مثلاً رفقہ میں اخفاے لیلہ مصداق ہواوٹ کے وقت قنوت کا پڑھنا

جلد میں نہ ہو سکتا جانتے ہیں اور مصنف کا ان پر عمل بھی مصنف یا ہر جان سبیل  
 میں سے ایک مسئلہ پر تشریح و تفسیر ثابت کرے ایسی مثالیں بہت ہیں مگر خوفِ خدا  
 ہی پر کتنا کیا گیا **مغالطہ ۲۱** اور جب امر کو پیچھا جائے کہ کسی مرضی ہی اور اپنے  
 خاصہ کی نفی کہ فی ہی اپنے مدبر و کسی اور سے کر دیا **ہدایہ** یہ قاعدہ پہلے  
 سے ہی مگر غلط ہے وہاں سنت فعلیہ اور تقریبی سے انکار تھا اور یہاں سنت فعلی  
 سے ہی انکار کر دیا گیا ہے فی فعل سنت ہو گا جسکا حکم حضرت دیکھا اپنے مدبر و عمل کر اہل  
 بیعت اختلاف سے کہو کہ سنت ماننے ہو اس قاعدہ کے موافق سنت نہ ہو گی کیونکہ حضرت  
 پیغمبرؐ نے کسی حکم میں کیا کہ بارے۔ مدبر ابوبکرؓ یا عمرؓ یا عطاء بن یاسرؓ کہ تہہ پر بیعت کر دے  
 بہت دلائل حضرت نامین اور صحابہ و شام و دیگر ائمہ و اہل بیتؑ اور کتب و احکام فرمانے  
 کہ تو بارے سے سنا ہے کہ وہ ان کے نام دیا ان کا ان کی سنت مستفیضہ ہونے پر ان کا  
 یہ سب قواعد مصنف کے سنا نہ از میں مسلمانوں میں سے کوئی تائید نہیں ہے **مغالطہ ۲۲**  
 جیسا جماعت عبد الرحمن اور ابوبکرؓ سے کہ کر دیا ہے یہ منہ لایہ و غیرہ حدیثیں  
 کیونکہ نہ بہت پیغمبرؐ نے عبد الرحمن کو امامت کا حکم دیا تھا بلکہ عطاء بن یاسرؓ و مدبر و صحابہ  
 کے امام ہو گئے تھے یہ واقعہ اس طور پر ہوا کہ حضرت مدبر و عبد الرحمن و حضرت  
 اصحابؓ کے لگائے آنحضرتؐ پہنچے تھے کہ نماز فجر کا وقت ہو گیا عبد الرحمن نماز پڑھنے  
 لگے ایک ہی رکعت ہوئی تھی کہ اتنے میں آنحضرتؐ تشریف لائے اور دوسری رکعت میں داخل  
 جماعت ہوئے اور آنحضرتؐ بسبب غلبہ مرض کے مسجد تک نہ چل سکے تو ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ کو امامت  
 کا ارشاد فرمایا جب جماعت ہو رہی تھی تو کسی قدر آنحضرتؐ نے مرتد بہت تخفیف دیکھی اور صحابہ  
 میں تشریف لیگئے اور ابوبکرؓ صدیقؓ پہنچ گئے اور آنحضرتؐ نے امامت کر لی پس یہ قول مصنف  
 کا (اپنی مدبر و کسی اور سے کر لی جیسا کہ جماعت عبد الرحمن اور ابوبکرؓ سے کر لی) اسرا غلط  
 ہے جبکہ وہ شوق تحقیق ہے صحیح بخاری و صحیح مسلم کو ملاحظہ کرے و دیکھے یہ مصنف صاحب

کی روایت روایت ظاہر ہو چکی۔ اگر ہمیں منزل ہجرت واقعات کو جیسا مصنف نے بیان کیا ہے اسی طرح ان میں تو بھی معیار مطلب نہیں کیونکہ کثیر علماء کے نزدیک عین واجب ہر خیال و حادثہ اس القیم رحمہ اللہ نے کتاب الصلوٰۃ میں وجوب کوناہت کیا ہے اور اس مسئلہ کو امر واجب پر قیاس کا قیاس مع الفارق ہے مگر مصنف قصور علم کے سبب تمیز نہیں کر سکا۔ **الحادثہ ۲۳** جب بعیت کی گئی تو غیبی نہ کسی سے کہ تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ امر مستفیض نہ تھا **ہدایہ** جب میں اس دعویٰ کا ہم اچھی طرح سمجھا یہ ۲۳ میں باطل کہ چکے ہیں پس بنیاد اسپر آپ ہی باطل ہو چکی چنانچہ کہ بعیت کی تائید نہ شیعہ آیات و احادیث سے ہم ہدایہ نمبر (۳۷) اور نمبر (۸) میں لکھی ثابت کی ہے کہ **الحادثہ ۲۴** وجہ دوم یہ کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بعیت کو نا اسپر والی ہوتا کہ یہ یہ سچے ہی یہ امر جاری رہے تو ضرور صحابہ کرام بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کام پر مقرر نہ ہوتے نہ سبب انہوں نے کئے کسی کو اس کام پر مقرر نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے عامہ سمجھا ہے **ہدایہ** یہ دعویٰ نہایت صحابہ کرام نے اول آنکہ یہ میں اس امر سے کہ انہوں نے انان بعد حضرت عثمان انیسے چچ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ماتھے پر بیعت کی کیا مصنف کو خلقت کے راشرین کی خلافت اور بیعت ہی انکار ہے دیکھو سبب نہ یہ کہ اس آیت کہ **فہو علیٰ علیہ السلام** اس آیت کی خلافت خلافت خلافت خلافت کے پس جس شخص پر انوار کرا جائے اس پر ہرگز اس آیت میں خلافت خلافت خلافت کے حق میں دعویٰ نہ ہوتا ہے پس اب مصنف یہ کہہ گیا جو یہ بیعت قبول خلافت کی نہی یعنی ہم اس بات کا کہ ہم نے بیعت نہ کریں گے کیونکہ اب میں ہم روایات کتب حدیث پیش کرتے ہیں اہل اہل خلافت کو معلوم ہوا کہ انہوں نے جو یہ کہہ گیا کہ ہر صحیح بخاری میں ہے کہ عبد اللہ بن رضی اللہ عنہ نے ان خلافت خلیفہ سویم مشرک سے صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کر دیا اور بیعت کے وقت یہ کہہ ادا کیا **الحادثہ ۲۵** اس آیت میں کہ **فہو علیٰ علیہ السلام**

والخلفائین من بعدہ یعنی میں تیری بیعت کرتا ہوں کتاب خدا و سنت رسول  
 و طریقہ شیخین پر اور امام احمد کے روایت میں ہے ابابعدہ علی کتاب اللہ و سنتہ  
 رسولہ و سائتہ ابی بکر و عمرائین تیری بیعت کرتا ہوں اور یہ کتاب اسرار و  
 سنت رسول اسرار و طریقہ ابوبکر و عمر کے۔ جن بیعت کا ان روایتوں میں ذکر ہے بیعت  
 تقویٰ ہے خلافت وغیرہ امور شرعیہ سب اسمین داخل ہیں۔ اور عبد اللہ بن حنظلہ امیر  
 مدینہ نے وقتہ الحمرہ میں لوگوں سے ساتھ مرنے کے بیعت لی یہ قصد بخاری میں موجود  
 اور یہ بیعت بیعت خلافت کے سوا اور ہی بیعت تھی۔ ومن لم یجعل اللہ لہ نول  
 فإلہ من نور **مغالطہ ۲۵** اور نیز اگر یہ سنت مستفیضہ ہوتی اور خاصہ نہ ہوتا  
 تو رسول اللہ صلعم صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے **ہدایہ** اسکو  
 دلیل خصوص ٹھہرا نکال جرأت ہی معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو احکام شرعیہ میں دست  
 کرنے پر ٹہری دلیری ہے حکم شرعی کی تخصیص ہوائے حکم شارع کے کیسے رای سے نہیں ہو سکتی  
 ایسے موقع پر کوئی آیت یا حدیث پیش کرنا ضروری ہے کچھ نہ ہو تو استتہاد کی واسطے  
 قول سلف صالحین یا متاخرین نقل کرنا چاہئے تھا جب انکو پسند کیواسطے کوئی بات نہ ملی  
 تو گھر سے قاعدہ بنانے شروع کئے اور اوسے سے سنت مستفیضہ کو خاص کر دیا۔ یہ یاد  
 رہے کہ ایسی جرأت خلاف شان دیانت ہے۔ نہایت افسوس کا مقام ہے کہ مصنف صاحب  
 اس قول پر (صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے) یہی کوئی سند نہیں لائے اگر  
 یہ بات صحیح ہے تو نام بنام بتلائیں کہ فلاں فلاں صحابی سے آنحضرت نے بیعت نہیں لی  
 البتہ آنحضرت کا کل اصحاب سے بیعت کرنا اسناد صحیح ثابت ہے صحیح بخاری میں ہے کہ برو نہ  
 غزوہ خندق آنحضرت نے سب مہاجرین و انصار کے واسطے دعائی مغفرت کی تو سب نے  
 یہ عرض کیا یحییٰ الذین بایعوا محمد علیہ السلام ما بقینا ابدا ہم وہ لوگ ہیں  
 جنہوں نے بیعت کی محمد صلعم کے اسلام پر جب تک ہم زندہ رہیں گے اور اس عمر کے میں

تمام مہاجرین و انصار حاضر تھے جنہوں نے بیعت کا اقرار کیا ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ جو اونہوں نے فرمایا سب سچ ہے اگر مصنف نامنے تو اسکا اختیاریہ۔ اور جنگ حدیبیہ میں ڈویرہ ہزار یا رجاں نثار حاضر تھے سبے آنحضرت سے بیعت کی صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان اٹھس عشرۃ مائۃ الذین باعوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مہاجرین و انصار ہم پندرہ سو آدمی تھے جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیبیہ کے دن بیعت کی تھی۔ ایک روایت میں ہے ولو یختلف احدا من المسلمین حضرت اہل الجذین قیس ابنی بنی سلمۃ اور کوئی شخص مسلمانوں میں سے اور مجلس سے الگ نہیں رہا مگر جب بیا قیس کا جو بنی سلمہ میں سے تھا علماء لکھتے ہیں کہ یہ شخص منافق تھا اس واسطے حاضر بیعت نہ ہوا اور بخاری میں سلمہ بن الاکوع سے روایت ہے قال باعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم عدلت الی ظل شجرة فلما خف الناس قال یا بن الاکوع الا تبایع قال قلت قد باعت قال وایضا قال فبايعته الثانية سلمہ کہتی ہیں میں نے بیعت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہر میں درخت کے سایہ میں جا بیٹھا پس جب مجلس شریف میں آنہی کم ہو گئے فرمایا اے بیٹے اکوع کے تو ہم سے بیعت نہیں کرتا سلمہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا میں بیعت کر چکا ہوں فرمایا دوبارہ یہی سلمہ کہتی ہیں میں نے بیعت کر دی دوبارہ آنحضرت کو ایک شخص پر تہ کہ بیعت کا گمان ہوا تو اسکو بھی بیت دلائی ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ چار سو تاون عورتوں نے ہر ذریعہ سے آنحضرت سے بیعت کی اور بھتی اور طبرانی ابو یعلیٰ البوداؤد ابن مردویان سعد بن حمید اعظمی رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ام عطیہ نے فرمایا کہ جبوقت آنحضرت مدینہ منورہ میں تشریف لیگئے آپنے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جگہ جمع ہو جا دیں اور عمر فاروق کو دھان بہیجا حضرت عمر نے اُس مکان کے دروازہ پر کھڑے ہو کر کہا کہ میں حسب الحکم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تمہارے پاس آیا ہوں کیا تم بیعت کرتی ہو اس بات پر جو کہی

شرک اور چوری اور زمانہ کر کے چنے کہا ان پس عمر فاروق نے باہر کھڑے دروازہ  
 کے اندر ہاتھ پٹہ لایا اور پہننے ہی انکی طرف ہاتھ پہلائے۔ ان روایتوں سے ثابت ہے  
 کہ آنحضرت نے تمام مردوں اور عورتوں کی بیعت لی مصنف کو لازم ہوا کہ اپنے دعویٰ پر حدیث سے  
 سند لادے اور نہیں تو کسی ائمہ کا قول ہی نقل کرے یا اصل پر چلے دست نہیں این الظن لا یغنی عن الحق  
 شدداً **مرفوع الطحاوی ۲۶**۔ اور پھر کل کو باہم بیعت کر نیکی تاکید کرتے **ہدایہ**  
 یہ دعویٰ اپنی بات ہے جسکا جواب بھی ہم نمبر (۱۹) میں دیکھے ہیں مصنف ثابت  
 دعویٰ کے واسطے ایک ہی بات کو ایرہمیر کیا بار بار لاتا ہے اور کہا ہے خود چھتا ہے کہ  
 جب سے لایا ہے ہیں۔ بعد ازاں شخص حاصل ہے موندہ کی کہی بات کو نہ سمجھو اسکا ایسے  
 بڑے بڑے دعویٰ کر کے کلب لایق ہیں مصنف صاحب صیاب بنی نے تہ بیعت کو  
 کبھی ترک نہیں کیا۔ آنحضرت کے بعد سب کے ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کے  
 بعد قریب نو تہا خلفاء کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے صحابہ کے ملوے طریق سے معلوم ہوتا  
 ہے کہ ہم ایک شخص بیعت کے لایق نہیں ہوتا یہ منصب عالی عزائم کو کون کے ساتھ  
 ضرور ہوتا ہے **مقالہ ۲** پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی تہذیب اور امامت  
 باریک کر کے واجب تھے **ہدایہ** آپ نے عجیب بات کہی (بیعت سنت ہے اور  
 سنی حدیث کی بیان کرنا واجب) خلافت امارت قضا جو ہم کام ہیں انکے واسطے شریعت  
 نے کوئی نذر نہیں بتلائی ہیں کہ ایسے صفات والے شخص کو خلیفہ یا امیر یا داعی مقرر  
 کرنا مناسب اگر صاحب بیعت کی علامتیں نہ بتلائیں تو کیا حرج ہے بالضرر اگر یہی فائدہ  
 تسلیم کیا جائے تو نہ انت و فضا سے بھی انکو انکار کیا جائیگا یہ دلیل تنزل اگر ہم اس شرط  
 کو مان لیں تو دیکھو آنحضرت و خلفاء اور تمام اصحاب کے تعامل سے ثابت ہوتا ہے  
 کہ بیعت ایسے شخص کی ہاتھ پر چاہئے جو اپنی وقت میں تقویٰ و دیانت و صلاحیت  
 کی وجہ سے اس کے بعد میں تفصیلت رکھتا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات

حیات میں آپ افضل بہتر تھے اُنکے بعد ابوبکر از ان بعد عمر از ان سے پیچھے تھیں اور وحی  
 رضی اللہ عنہم اور بہ سب فضیلت اُن کی کے دو یکے ساتھ یہ بیعت نہیں ہوئی تھی  
 الا نیاتہ اور تعامل اُنکا بہتر بل بیان علامات اور تمیز کے ہے **مغالطہ ۲۸** اور آپ  
 شخص کے تبرج کے کوئی وجہ شرع سے مروی نہیں ہے لہذا جو ہم مقرر کیا ہے کہ تبرج بالشرع  
 لازم آئیگی **ہدایہ** دیانت علم تقویٰ صبر ان صفتوں کو پروردگار نے تبرج کا  
 سبب مقرر فرمایا ہے جن میں یہ صفتیں ہوتی ہیں اور نہیں کو غیب الغیب سے یہ صفتیں  
 ہوتا ہے آپ اگر ان صفتوں کو اسباب تبرج سے نہ کہو آپ کے کہنے سے کیا ہوتا ہے خدا  
 کریم بنا ہے وجعلناہم ائمة یہدون بامرنا لما صبروا وکانوا  
 یأیتنا یوقنون اور کیا ہم نے انکو امام ہدایت کرتے تھے ساتھ حکم ہمارے کے حکام  
 تکلیفوں کو سمجھا را اور انہوں نے اور تپہ ہماری آیتوں پر یقین کرتے واذ ابتلی الہام  
 ربہم بکلمات فاتمھن قال ائی جا علیک للناس اما ما اور حیو قت  
 انما یا ابراہیم کو اُسکے رب نے تہوڑی سی باتوں میں یسرا براہیم نے پوری کر دی کہ وہاں  
 نہ پایا ہم نہیں لوگوں کا پیشوا بنائیں گے۔ آنحضرت کا حکم ہے کہ تم اس شخص کو نادین  
 امام کرو جو عمدہ پڑھنے والا اور زیادہ علم والا اور اچھی سمجھنے والا اور پوری عمر کا یہو صنف  
 کو ان بات کا کچھ لچا نہ نہیں اپنے صغیر سن لڑکے کو حجبہ اور عیدین امام کر تے ہیں  
 پڑے پڑے صاحب علم و عمل و عمر اسکی اقتدار کرتے ہیں۔ دراصل یہ دھڑک رہی تھی  
 کا ہے خود غرضی کے سبب تبرج بلامرج بلکہ تبرج مرجوح بھی جائز ہوگی انصاف درکار ہے  
 والا انصاف خیر الاوصاف **مغالطہ ۲۹** اور واجب تھا کہ تمام جہان  
 اور غیر جہان میں بیعت کر لیا لا ایک ہی ہوتا اور یہ خلاف واقعہ کے اور محال ہے  
**ہدایہ** ایک چیز کو واجب کہیں اور محال بھی کہیں عقلمند اور اسکے  
 نزدیک محال ہے یہ تھا واجب یہ نہ کیا سب کثبات اور اس پر دلیل کیا نہ ہو صنف

ایسا ہے کہ اگر چہ خلیفہ ہو جائیں تو کشت و خون کی نوبت پہنچتی ہے بیعت میں کچھ  
 غلامی نہیں ایک ہی شہر میں کئی شخص صاحب بیعت ہوتے ہیں ایک دوسرے کچھ  
 سرکش نہیں رکھتے۔ اگر یہ لکھو کہ آنحضرت کے وقت میں سوائے ذات بابرکات آنحضرت  
 کے کوئی صاحب بیعت نہ تھا اب ایک ہی وقت میں بہت آدمی لوگوں سے بیعت  
 لیتے ہیں یہ کس طرح کیا جاتا ہے۔ تو ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ بیعت کی واسطے برگزیدہ شخص کو  
 اس کو کیا چاہئے جب آنحضرت تھے تو سب کو آپ کی افضلیت پر اتفاق تھا اس زمانہ  
 میں تمام لوگ ایک ہی بزرگ کے قایل نہیں ہوتے کوئی کہہ سکتا تھا کہ میں نے آپ سے بیعت  
 کی ہے کیا کسی کے سمجھ میں آتا ہے دیکھا کرتا ہے اور خلیفہ شرعی ہمارے ذمہ اس قدر ہے  
 فائز و امہ ما استطاع **مقالہ ۳۳** حصہ خلاف اگر ایک شخص بیعت ہو جائے  
 تو اس سے بڑھ کر اور نہیں آتا کیونکہ اس میں نیابت ثابت ہے بخلاف بیعت کے اس میں نیابت  
 ثابت نہیں۔ **باب ۱۰** اس کا جواب یہ ہے کہ حاصل کار خانہ بیعت کی بنیاد  
 یہ ہے کہ آنحضرت رب العالمین کی طرف سے نائب ہو کر بیعت لیتے تھے اور جلشانہ فرماتے  
 اب لایین بیا بعا نک انما بیا بعا عن اللہ تحقیق جو لوگ تجھ سے بیعت کرتے ہیں  
 یہ سب وہ بیعت کرتے ہیں اس سے جب بندہ کو خدا نے اپنا نائب مقرر کیا تو ایک کی صورت  
 سے نبوت بطریق اولی درست ہونی چاہئے مصنف بہ سبب علمی اور بے خبری کے  
 اس میں سنت و حدیثی عدم ثبوت نیابت ہے۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے جب کوئی  
 اور ہرانی اور ابو یعلیٰ اور ابن مردویہ اور ابن سعد اور ابو داؤد اور عبد بن حمزہ  
 روایت کیا ہے اور ہم بعض میں ہا یہ (۲۵) اس کو نقل کیے ہیں بخوبی ثابت ہو کہ آنحضرت نے  
 عمر فاروق کو واسطے بیعت کے اپنا نائب مقرر فرمایا اور ابن ابی حاتم مقالہ سے روایت  
 کرتے ہیں کہ یہ آیت (یعنی آیت بیعت نساج) بر فتح مکہ نازل ہوئی اس وقت آنحضرت نے  
 کہہ صفا پر مردوں سے خود بیعت لی اور عمر فاروق کو عورتوں سے بیعت لینے کا حکم دیا

اسے کامل الثبوت مسئلہ سے انکار کرنا لوگوں میں اپنی جہیل کمی کا شہتار دینا ہے۔

**مغالطہ ۳۱۔** استدلال دوم جمعیت کے خاصہ ہونے پر کلامِ اسد میں خطابِ بعیت کرنا کیا خاص رسولِ اسد صلعم کی طرف ہے اور مشروط بشرط **ہدایہ** قرآن مجید میں ایسی بہت آیتیں ہیں جنہیں خاص آنحضرت کو خطاب فرمایا ہے اور احکام کو شرطوں کے ساتھ مشروط کیا ہے مثلاً واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم اور حبس وقت پڑھتے ہو تو قرآن پس پناہ مانگ اسد کے شیطان مردود سے۔ فاذا فرغت فانصب والی ربک فانغب پس حبس وقت تو فرائض پاؤں پس محنت کر اور طرف رب اپنی کے پس رغبت کر اذا جاء نصر الله والفتح لى قوله فسبح بحمد ربك واستغفر لى انه كان توابا جب آوے مدد خدا کی اور فتح کی پس پاکی بیان کر یا تمہے تعریف پر دروگہ راہی کے اور بخشش مانگ اُس سے تحقیق وہ معاف کرے یا لاہے واذا جاءك الذين يدينونك باياتنا فقل اسئلكم علیکم کتبکم علی نفوسکم النکحۃ اور حبس وقت آوین تیرے پاس وہ لوگ جو ایمان رکھتے ہیں ہماری آیتوں پر پس کہہ تو سلامتی ہے تم پر دروگہ راہ ہمارے لئے رحمت اپنے ذمہ مقرر کر چکا ہے مصنف کے قاعدہ کے موافق تلاوت کے وقت اعوذ باللہ کا پڑھنا اور بعد فراغت کا ردو با سے اسد کی طرف راغب ہونا اور عبادت کے لئے کمر بستہ رہنا اور بعد حصول فتح اور نصرت کے تسبیح و حمد کا پکارنا اور مغفرت چاہنا اور مومنوں کو سلامتی اور رحمت کا مشرود دینا رسولِ اسد صلعم کا خاصہ ہے اور ان کے حقیقین یہ سب کام بدعت ہیں مصنف اسی رسالہ کے مشہدین لکھتے ہے کہا نا آگے رکھتے وقت بسم اللہ کہنا کفر ہے غالباً یہ یہی کہہ دیا جو اعوذ باللہ پڑھنا اور تسبیح اور استغفار سب بدعت ہیں بہت آیتوں میں خاص غیبیہ کہ خطیب ہوا صاحبِ نفسا للذین یدعون ربهم بالغدا والعشیر یدعون وجہہ لایظلم من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا اور صبر و تلاوت

اپنے نفس کو ساتھ اُن لوگوں کے جو پکڑتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام اور نہ کہا مان  
 اس شخص کا جس کے دل کو مہنے غافل کیا ہے اپنی یاد سے ولا تطع کل حلافیٰ عھین  
 اور نہ مان تو بات ہر ایک بہت قسم کہانے والے بقدر کی خذل العفو وامرنا بالعفو  
 واعرض عن الجأہلین تو اختیار کر عفو اور حکم کر نیکی کا اور منہ پیر جاہلون سے فامنا  
 الیتیم فلا تفھروا اما اللشایل فلا تنھس پس تو یتیموں پر قہر مت کر اور سوالی  
 کو مت بھڑک۔ اور صدقہ آیتین اسی قسم کی ہیں بخوف طوالت ہم ذکر نہیں کرنے کو یا  
 یہ تمام احکام آنحضرت صی خاص ہیں اور امت کو بالکل آزادی۔ جن لوگوں نے خلیفہ اول  
 کے عہد میں ادائے زکوٰۃ سے انکار کیا تھا اونکا اور مصنف کا ایک مذہب ہے۔ اس قیاعدہ  
 کی آڑ سے وہ منکر ہو کر قتل ہوئے اگر مصنف اُس زمانہ میں ہوتا تو صحابہ کرام کے ہاتھ  
 سے پاداش عمل دیکھتا انکا عذریہ تھا کہ آیہ کریمہ خذ من اموالہم صدقۃً لظہرہم  
 وتنزیہہم بھام میں خاص آنحضرت کو خطاب ہو کہ اے پیغمبر زکوٰۃ وصول کرو  
 تاکہ آپکے سبب وہ گناہوں سے پاک ہو جاوین گنہے لئے دعائے رحمت کرو آپکی دعا  
 اوکو تسکین ہوگی بعد رحلت آنحضرت کے نہ وہ لینے والا رہا جسکو خاص خطاب تھا اور نہ  
 وہ علت موجود ہے۔ آپ کے زکوٰۃ لینے کو سبب وہ گناہوں سے پاک ہوتے تھے اور  
 آپکی دعا سے انکو تسلی ہوتی تھی بعد آپکے دوسرے کے لینے اور دعا کرنے سے یہ فائدہ  
 حاصل نہیں اگر مصنف یہ کہے کہ اصحاب کبار نے بعد آنحضرت کے خلفاء کو زکوٰۃ دی اُن کے  
 عذر راہ سے عموم حکم معلوم ہو گیا ہم کہیں گے دوسری طرف ہی اصحاب تھے اور ہم  
 صحابی الیک دوسرے پر حجت نہیں ہوتا اور مصنف کا قاعدہ (کاف خطاب سر رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت معلوم ہوتی ہے) جسکو وہ دلیل قطعی سمجھتا ہے  
 مانعین زکوٰۃ کو سچی بتلاتا ہے۔ آپ کے قاعدہ کے موافق اصحاب کبار و خلیفہ اول  
 ناحق پر تھے اور منکران زکوٰۃ حق پر اعداؤنا للہ عنہ **مغالطہ** ۳۲ اور

فعل آنحضرت بعض صحابہ سے وہ یہی خاص ہے **ہدایہ** یہ بات کہنا نیک ہے ہو کہ  
 آنحضرت نے بعض اصحاب سے معیت کی تھی ہم صحیح حدیثوں کے حوالہ سے بتا رہے ہیں (۲۵) میں ثابت  
 کہ چکے ہیں کہ آنحضرت نے کل اصحاب سے معیت لی۔ یاد رکھو تمہاری رائے کیسی کمزور دیک  
 سند نہیں ہو سکتی حدیث یا اثر پیش کرو گے تب البتہ اہل علم قبول کریں گے دیباچہ میں سر  
 زور و شور سے دعویٰ کیا تھا کہ میں ہر مسئلہ میں یا حدیث صحیح یا حسن سے دلیل لاؤں گا  
 اور موقع پر حدیث موضوع بلکہ کسی عالم کا قول ہی نہیں لانا خوف ہے کہ اس آیت کا مقصد  
 یہ ہو جاوے و یحبون ان یجدوا بما لم یفعلوا فلا یتحسبنہم عفا ذہن  
**العذاب مغالطہ ۳۳** جیسا کہ صلوٰۃ خوف میں حکم ہے اذ انکنت فیم  
 فاقصت لہم الصلوٰۃ الخ اس خطاب کا کوئی عام کنفہ نہیں ہے اس واسطے  
 بعض علماء نے خاصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا ہے **ہدایہ** صلوٰۃ الخوف  
 میں بیشک خاصہ آنحضرت کو خطاب ہو مگر قرون ثلاثہ جو مشہور دہم بالخیر ہیں اور امیر دین  
 بیان سے ثابت ہے کہ یہ حکم عام ہے اگر صنف کی طرح کسی اور نے بھی اسکو خاص سمجھا  
 تو اسکی غلطی اور خطاب ہے۔ اگر ابو یوسف یا کسی دوسرے امام کا قول خیر القرون کے لوگوں  
 کے برخلاف ہو گا تو ہرگز قبول نہ کیا جاوے گا **مغالطہ ۳۴** اوزیر مہر سپہ ناز ٹیپہنی  
 اور جنازہ غائب پر اور لڑکے کو گود میں لیکر پٹہنی یہ سب اس قسم کے ہیں  
 لیکن علماء نے تصریح کی ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے حجتہ العالیۃ میں وغیرہ علماء  
 نے کہ جس مسئلہ میں تابعین یا تبع تابعین یا فقہا مجتہدین میں گفتگو اور خلاف واقع ہو تو وہ  
 اختلاف متفرع اختلاف صحابہ پر ہوتا ہے جب ان امور مذکورہ پر اہل عصر و دن میں گفتگو  
 ہوئی الی قولہ تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب معمول پر صحابہ تھے **ہدایہ** صنف نے  
 صلوٰۃ الخوف اور جنازہ غائب اور نماز منبر پر چڑھ کر پٹہنی کو ذکر کر کے اسمیں اماموں کا اختلاف  
 مبتلا یا ہے اور پھر اس اختلاف کو مبنی پر اختلاف صحابہ کبار قریہ دیکھیں مسائل کو آنحضرت کے

خاصہ ہونیسے نکالا ہے۔ اور وہ قاعدے جنگ کو مصنف پہلے لکھ چکا ہے (اول) جس امر کو  
 پیچھے جاری کرنے کے معنی تھی اور اپنے خاصہ کی نفی کرنے تھی اپنے روبرو اسکو کسکی  
 سے کرا دیا (دوم) اگر صحابہ کا کسی حدیث پر عمل کرنا ہمیں معلوم نہ ہو تو وہ منسوخ سمجھی جائیگی  
 (سوم) جس کلام پر آنحضرت تاکید و ترغیب نہ فرماوین تو وہ خاصہ ہے (ان مسائل کو خاصہ  
 آنحضرت بتلاتے ہیں جنہوں نے عام سمجھا اسکا قول بے سند ٹھہرا گیا یہ نف کے نزدیک  
 خاصہ سمجھنے والے حتی بجانب میں اور جہور امت خطا پر اور لطف یہ ہے کہ مصنف انکو خاصہ  
 نہیں سمجھتا امت کو یہی عمل کی اجازت دیتا ہے قصور و فہم کے سبب قواعد باطلہ بناتا ہے  
 اور ان سے اپنی مکذیب آپ ہی کہتا ہے اور حافظہ کی قوت سے اپنی مصنوعی قواعد کو  
 بھی بھول جاتا ہے غرض یہ سب قواعد نو ایجاد مصنف کے ہیں ایسے دین تو کیا اہل اسلام  
 میں سے کوئی اسکا قائل نہیں البتہ مصنف کے بعض قواعد سے مانعین نہ کوہ فی ابو بکر  
 صدیق کی خلافت میں سند پکڑا تھا مگر اصحاب آنحضرت نے بالاتفاق انکو قتل کر دیا اور ان کے  
 قواعد کو رد کر چکے۔ چونکہ ہم بعض ہدایہ نمبر (۲۳) باہم بیعت کرنا صحابہ کا اور جنس ہدایہ  
 نمبر (۲۵) بیعت کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا روبرو ہے اپنی عمر رضی اللہ عنہ اور  
 جنس ہدایہ نمبر (۳۷) اور نمبر (۸۰) تاکید اور ترغیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ  
 کرنے میں سنجوئی ثابت کر چکے ہیں مصنف کے نزدیک بھی بیعت آنحضرت کا خاصہ نہ ہو  
 گی۔ اگر نظر للضاف سے دیکھو اور بصبر تعصب کو بند رکھو **مغالطہ** اور بیعت کا کسی علم  
 یا صحابہ یا تابعین میں گفت گو نہیں ہوئی **ہدایہ** بیشک قرون ثلاثہ سے لیکر  
 اسوقت تک سوائے مصنف کے کسی نے سنت بیعت سے انکار نہیں کیا قال اللہ صلی  
 علیہ وسلم **شیخ خیر سبیل المؤمنین الایۃ مغالطہ** اور نہ کسی نے باب باندہ  
 بے حال کہ ادنیٰ ادنیٰ باتوں کے باب باندہ ہے میں مثل بول و بارز و جماع وغیرہ تک  
**ہدایہ** ہمارے یہاں مصنف نے ناواقفی کے سہارے اور بیعی کے بہرہ و بہ



مصنف کا باب البیعة علی اركان الاسلام وترك الکباب وغیر ذلک من احکام الشریعہ اور اس باب میں بیعت کا بھی ذکر ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مسوی شرح طحاوی میں لکھتے ہیں فی جلیل علم ان البیعة غیر مقصود علی قبول الخرافة والذی ینتعاہد مشایخ الفیصلہ وجہ یعنی پایا جاتا ہے کہ بیعت صرف خلافت پر موقوف نہیں اور جو صوفیوں میں رد و محبت ہے اسکے لئے شریعت میں اصل ہے اور نسائی رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں کتاب البیعة لکھ کر اُس میں اٹھارہ باب باندھے ہیں مگر خوف ملالت ناظرین ہم تفصیل نہیں کرتے درابن ماجہ میں ہے صلاۃ باب البیعة اور باب الوفاء بالبیعة اور صلاۃ باب بیعة النساء ناظرین حق پسند چاری اس فہرست کو دیکھ کر (جس میں بیعت کا باب کو بلاستیعاب ذکر نہیں کیا) اضااف کریں اور دیکھیں کہ یہ قول مصنف کا (دکسی نے باب باندھا ہے) دلیل معلومی ہے یا نہیں بہت ہی آیات قرآنی سے مسئلہ بیعت مستفاد ہوتا ہے اور احادیث اس بارہ میں کثرت سے ہیں مگر آج تک کسی مفسر و شارح نے یہ نہیں لکھا کہ بیعت خاصہ آنحضرت تھی مصنف نے بارہ سال محنت کر کے یہ رسالہ بنایا مگر خوبی قسمت سے آیت و حدیث تو کیا کسی عالم کا قول بھی سند نہیں لایا یا ناقص حقائق جیسی بہت لکھ کر اپنے علم کو ٹھیک لکھا یا مغالطہ سے متنبہ استلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادنیٰ ادنیٰ امور پر بڑی ترغیب دی ہے الی قولہ اور یہ بیعت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ ہی تاکید اسکی نہیں کی اس لئے خاصہ معلوم ہوتا ہے —

**ہدایہ** جناب کو حالت خفقان میں وہی پہلی بات یاد آگئی چٹ قلم اٹھا کر لکھ کر سرجان اللہ دلائل بڑی نیک و خوب طریق نکالا ہے مگر آخر خفقان آدمی تہا گہرا گیا اگر تہا بار بار لکھ دیتا تو مفت میں نہار و میل بخاتی بیعت کی ترغیب و تاکید آیات و حدیث سے ثابت ہر پروردگار فرماتا ہے ومن اوفی بعاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر عظیم اور جس نے پورا کیا کام جس پر دوس نے عہد کیا تھا اللہ سے پس قریب گنج

اُسکو بڑا ثواب لقا۔ رضی اللہ عنہ۔ اذیبا یعونک تحت الشجرۃ فعلم  
 ما فی قلوبہم فانزل السکینۃ علیہم تحقیق راضی ہو چکا اسدو منون سے  
 جسوقت بیت کرتے تھے وہ تجھ سے درخت کی نیچے پس جان لیا جو کہ پائے کے دلوں  
 میں ہے پس نازل کی تسلی آن پران آیتوں میں ذکر ہے کہ بیت کے سکینہ نازل ہوتا ہے  
 اور اسی سے ہنرے رضا سندھی اسکی اور اس عہد کی وفاموجب اجر عظیم ہے آنحضرت نے  
 فرمایا یا یعوفی علی ان لا نشر کو اب اللہ شہیداً الحدیث ثم مجہد سے بیت کرو جو آئندہ  
 خدا کا شریک نہ بنے کسی چیز کو غور کرو اس حدیث میں صاف تاکید ہے میان مصنف  
 تو خود ہی ایمان سے کہو کہ یہ انکار تمہارا بطریق تجہا بل ہے یا جہالت سے **مغالطہ**  
 چوتھا استدلال قاعہ اجاعیہ محدثین کا یہ ہے کہ جن فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو صحابہ باجماع ترک کیں وہ منسوخ ہوتا ہے **ہدایہ** مجتہد العصر ایک نیا نیانگل  
 کہلاتے ہیں اور اپنی جلعلی کا زبان خود اقرار کرتے ہیں۔ نسخ کا قاعدہ ذکر کر کے سببت  
 کے خاصہ ہونے پر اس سے استدلال کرنا اور نسخ سے خصوصیت کا نتیجہ نکالنا مصنف  
 جیسے اہل علم کا کام ہے۔ جو وصف ایک معنی میں پایا جائے اور دوسری چیز میں اسکا  
 وجود نہ پایا جاوے وہ خاصہ شی کا کہلاتا ہے اور شریعت میں ایک حکم اطل جاری ہو  
 پہلے اسکے بعد دوسرا حکم ایسا جاری کیا جاوے کہ پہلے کو اٹھاوے اسکو نسخ کہتے ہیں۔  
 پس ایک کو دوسری دلیل سمجھنا محض غلط فہمی ہے۔ دراصل محدثین نے یہ قاعدہ  
 مقرر کیا ہے کہ ایک امر کی نسبت بسند صحیح ثابت ہو جاوے کہ صحابہ کبار نے بالاجماع  
 اسکو ترک کر دیا تھا تو وہ امر متروک بیشک منسوخ تصور کیا جاوے گا مگر یہ شرط ہے کہ یہ  
 اجماع بسند صحیح صحابہ اور تابعین سے ثابت ہو جاوے اور ترک کا ثبوت فعل کے ثبوت  
 سے کم نہ ہوا ورنہ نہیں فرمایا کہ ایک مسئلہ کو تلاش کیں جب تصور علم و فہم کے سبب  
 پتہ نہ لگے تو کہہ دیں یہ حدیث بالاجماع منسوخ ہے۔ جہالت اور ناواقفی کو اجماع سلف

قرار دینا اور اس کا وعدہ کو محدثین کی طرف نسبت کرنا غلط ہے امام حسین جنہوں نے  
 مسجد نے اس شخص کو جو دعویٰ اس قسم جماع کا کرے جہڑا بتلایا ہے چنانچہ حافظ  
 ابن القیم نے اعلام میں امام سے نقل کیا ہے اور شیخ صالح بن محمد عمری نے ایقان میں  
 اس عبارت کو پورا پورا نقل فرمایا ہے ولم یکن احمد یقدم علی الحدیث الصیح  
 علامہ ولایا ولا قیاسا ولا قول اصحاب ولا حدیثہ بالخالف الذی سميہ  
 کثیر من الناس اجماعاً و یقدمونہ علی الحدیث الصحیح وقد کذب  
 احمد من ادعی الاجماع ولم یمنع تقدیمہ علی الحدیث الثابت و كذلك  
 الشافعی ایضاً نص فی رسالہ الحدیث علی ان ما لا یعلم فیہ الخلاف  
 ایقال له اجماع و لفظہ ما لا یعلم فیہ الخلاف فلیس اجماعاً و نص  
 رسول اللہ صلعم عند الامام احمد و سایر ائمة الحدیث اجل  
 من ان تقدم علیہا توہم اجماع مضمونہ عدم العلم بالخلاف لو  
 ساع تعطلت النصوص ساع لكل من لم یعلم مخالفہ فی حکم مسئلہ  
 ان بعد مجہلہ بالمخالف علی النصوص فهذا هو الذي انکر الامام  
 احمد و الشافعی من دعویٰ الاجماع لا ما یظنہ بعض الناس انه استبدا  
 لوجودہ انتہی ترجمہ یعنی امام احمد رحمہ کیسے عمل اور اسے اور قیاس اور قول اور علم  
 عدم کو (یعنی جو کہے مجھے کیسے عمل اس حدیث پر ثابت نہیں ہوتا) (اور اسی کو بہت  
 لوگ اجماع کہتے ہیں) حدیث صحیح پر مقدم نہ کرتے تھے اور جو تعلیمی سے دعویٰ اجماع  
 کرتا اسکو چیللاتے اور فرضی اجماع کو حدیث پر مقدم کرنے کو جانیہ سمجھتے اور امام شافعی  
 رحمہ اللہ نے اپنی آخری تصنیف رسالہ میں لکھا ہے کہ جس مسئلہ میں کسیکا اختلاف  
 معلوم نہ ہو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس پر اجماع امت ہے امام احمد بن حنبل اور تمام ائمہ  
 حدیث اس بات پر متفق ہیں کہ حکم پیغمبر خدا صلعم کا رتبہ اس سے بڑا ہے جو وہی

اجماع کو (حسبکی اصلیت یہ ہے کہ ہمیں اس میں کسی کا خلاف ثابت نہیں ہوا) مستقیم رکھیں اور اگر یہ قاعدہ جاری کیا جاوے تو تمام احکام شرعی سبکار ہو جائیں اور محل اختلاف میں یہ کہہ کر جو ہماری بات کا کوئی مخالف نہیں گویا اجماع ہو چکا۔ مخالف کی نصوص کو رو کر کبکے گنجائش ہو جائے۔ اور اسی قسم کے اجماع کا امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہما اللہ نے انکار کیا۔ اور یہ بات نہیں کہ امام احمد صاحب جو دجاء کو ناممکن سمجھتے ہیں فقط اس بھی اجماع کو بہت سارے رو کر کے پھر شیخ صالح بن محمد تالان الاعلام یوں فرماتے ہیں وحین نشاءت هذه الطريقة تقلدت عنها معارضة النصوص بالاجماع المجهول وفتح باب عواذ و صار من لم یفر الخلاف من المقلدین اذا احتج علیہ بالقران والسنة قال هذا خلاف الاجماع وهذا هو الذي انكره ائمة الاسلام وعابوا من كل ناحية على من ارتكبه وكذبوا من ادعاه ترجمہ یعنی جب یہ طریقہ جاری ہوا تو اس مرنے رواج پکڑا کہ وہی اور مجهول اجماع سے آیات و احادیث کا لوگ مقابلہ کرنے لگے گویا اجماع کا دروازہ کھل گیا خصوصاً مقلدین نے یہ شیوہ اختیار کیا کہ جب مخالف نے آیت و حدیث سے اُن پر حجت پکڑی تو کہہ دیا یہ حکم خلاف اجماع ہے ایہ دین نے اس اجماع کا انکار کیا ہے اور اس دعویٰ باطلہ کے مرتکبوں پر ہر طرف سے عیب دہرا ہے اور انکو جو ہٹا بتلایا ہے اہل نظر غور کریں قاعدہ کیا تھا اور مصنف نے کس طرح بگاڑ کر بیان کیا ہے اگر مصنف کے نزدیک بیعت باجماع امت منسوخ تھی تو اسکو لازم تھا کہ محدثین و فقہاء کی کتابوں میں اس اجماع کو نقل کرتا محض اپنے معلومیت پر اعتماد کر کے ایک مرسنون کو منسوخ ٹھہرانا بعید از دیانت ہے۔ ہم اون لوگوں سے جنہوں نے مصنف کی اور ہماری جوابات کو ملاحظہ کیا ہے درخواست کرتے ہیں کہ ایسے کم علم آدمی کے کہنے سے سنت صحیحہ ثابتہ کا انکار نہ کریں اور انکو

تتبع اور تلاش سے فریفتہ نہ ہو جاوین۔ مصنف کی اس تتبع اور تلاش پر کہ  
بیعت میں کسی عالم نے نہ باب ہاندٹا ہے اور نہ شارع کی طرف سے تاکید و ترغیب  
آئی ہے) اسکی اور تتبع و تلاش قیاس کریں بالفرض اگر تقدیر میں یا متاخرین میں  
سے مصنف کی طرح کسی نے اجاع کا دعویٰ کیا ہو تو وہ ہی تسلیم نہ کیا جائیگا۔ کیونکہ  
ہم بضمن ہدایہ نمبر (۲۴) تعامل صحابہ ثابت کر چکے ہیں **مغالطہ ۳۹**  
بلکہ ترمذی نے اخیر کتاب میں لکھ دیا ہے کہ جو حدیث میں بیان کی ہے سب محمول  
ہیں مگر دو حدیثیں ایک حدیث شارب خمر کی جو پانچویں دفعہ شارب پیو تو قتل کیا  
جاوے اور ایک حدیث جمع بین الصلوٰتین بلا عذر غیر معمول بہ ہیں **ہدایہ**  
ترمذی رحمہ اللہ نے اول اس حدیث کو بیان کیا ہے کہ جو پانچویں دفعہ شارب پیو  
قتل کیا جاوے اسکے بعد یہ حدیث لایا ہے ثقاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
بس جل قد شرب فی الدار بعد اذ فوض بہ ولم یقتلہ یعنی حضرت کے سامنے ایک  
مجرم کھڑا آیا جس نے چوتھی دفعہ شارب پی تھی تو آپ نے اسکو حد گنائی اور قتل نہ کیا  
گویا آنحضرت کے آخری فعل نے پہلے حکم کو منسوخ کر دیا۔ اور اسی طرح جواز جمع بین الصلوٰتین  
کی حدیث بیان کر کے اُسکے سچے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے میں جمع  
بین الصلوٰتین میں غیر عمدہ وفد اتی بابا من ابواب الکباش یعنی  
جس نے دو نمازوں کو جمع کیا بلا عذر وہ کبیرہ گناہوں میں داخل ہوا۔ ترمذی نے  
جمع کو منسوخ نہیں کہا بلکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے روایت سے اسکو معطل کر دیا ہے اگرچہ روایت  
ابن عباس میں ضعیف ہے مگر چونکہ یہ حدیث نزدیک ترمذی کے معمول بہ امت ہے  
موافق فاعادہ محدثین کے (جو حدیث ضعیف معمول بہ امت کا ہوا اسکے لئے کوئی اصل  
صحیح سمجھا جاوے گا) یہ حدیث معنی صحیح ہے۔ مصنف صاحب ہمارے اس تحریر کو دیکھ  
غالباً مطلب سمجھ جائیگے اور دل میں نا دم ہو کہ کہیں گے ان روایتوں سے یہیں

ایسی ثابت اور صحیح مسئلہ کے واسطے شواہد لکھ دے تو کیا گناہ کیا۔ سب محدث اصل مسئلہ پر شواہد اور توابع لاتے ہیں چونکہ اس مسئلہ کی تحقیق مقصود نہیں بلکہ ہم اس بحث کو ختم کر کے مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں **مغالطہ ۴۸** شوکانی نے اپنے رسالہ میں توسل اولیاء اللہ سے جائزہ کر دیا اور ابن حزم پر طعن کیا۔

**ہدایہ** شوکانی نے عزالدین ابن عبد السلام پر اعتراض کیا ہے اور آپ لکھتے ہیں (ابن حزم پر طعن کیا ہے) صارت کلام اللہ اور حدیث رسول اللہ کا دعویٰ کر کے جو جو اجتہاد کئے ہیں انہی خوبان اظہر من الشمس ہیں یہ مطالعہ اور مزاوت دیکر کتب کا جلوہ دکھلایا ہے مثل مشہور ہے نقل راہ عقل مصنف صاحب اس میں بھی غبی کہاتے ہیں پہر اس فہم پر اجتہاد کا دعویٰ ہی کرتے ہیں **مغالطہ ۴۹**۔ اور ابن قیم نے اغاثۃ اللہ بفان میں راگ کی حرمت بیان

کی اور صحیح سند ایک ہی نہیں لایا بلکہ صحاح کا خلاف کیا **ہدایہ** جہان نال سر کے ساتھ راگ گایا جاتا ہے وہاں بابے ہی ہوتے ہیں ابن قیم حرمت معارف کی سند بخاری سے لائے ہیں صحیح بخاری وہ کتاب ہے جسکی صحت پر علماء اہلسنت کا اتفاق ہے مصنف صاحب کچھ نہیں جانتے بہ تقلید ابن حزم اس حدیث پر حرج کرتے ہیں ابن حزم نے اس حدیث کو معلق بنا کر حرج کیا ہے مگر امام نووی اور حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متصل الاسناد ہے اور ہشام بن عمار بخاری کے استاد ہیں اور جنہوں نے تعلیق کا حرج کیا ہے انہوں نے غلطی کہانی ہے مصنف ایک شخص کا مقلد ہو کر اجماع امت کا خلاف کرتا ہے اور ناواقفوں کو ورطہ تمہیر میں ڈالتا ہے **مغالطہ ۵۰** شیخ ولی اللہ نے قول الحبش میں

تصیر کی ہے کہ زمانہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین جمیع اقسام بعثت الابیعت خلافت متروک تھی **ہدایہ** مصنف صاحب صفحہ (۲۱) میں لکھتے ہیں

کہ قول الجہیل کے نسبت طرف شاہ ولی اللہ کی غلط معلوم ہوتی ہے اور یہاں ایسی کتاب سے سند لاتے ہیں اور خوبی قسمت سے کیسے معتقد ہوئے ہیں جو اسی مجہول المصنف کتاب پر اعتماد کر کے آیات قطعیہ اور احادیث صحیحہ کو رد کرتے ہیں واہ تحقیق ہو تو ایسی ہو۔ پہنے فرض کیا قول الجہیل شاہ ولی اللہ کی تصنیف ہے اور یہ قول انہیں کا ہے مگر ہم ہدایہ (مجموعہ ۲) میں روایات صحیحہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ صحابہ کبار سوائے بیعت خلافت کے اور تمام کی بیعت کرتے تھے پس برخلاف ان روایتوں کے یہ قول بہرگز تسلیم نہ کیا جاوے گا اور یہ کہین گے کہ شاہ صاحب غلطی کہانی ہے آخر وہ یہی بشر ہے سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی خطا سے معصوم نہیں **مغالطہ ۵۱**۔ امام مالک نے صیام ستہ شوال کو بعد تفحص واستقرار حتی الوسع کے عدم وجدان روایت کو اصل ٹھہر لکر بدعت قرار دیا **ہدایہ** مصنف نے اس مثال کے سوا اور بہت سی مثالیں لکھی ہیں مگر اصل بحث سر کیسے تعلق اور مناسبت نہیں نا حق اپنے اوقات کا خون کیا ہے اور بہت سا لکھ لکھا کہ لوگوں کو دھوکا دیا ہے۔ بحث اس بات میں ہے کہ ایک امر کا سنت ہونا قرآن مجید اور احادیث سے ثابت ہو چکا مگر کسی شخص کو نبی و رسول خود صحابہ اور تابعین کا عمل کرنا اس پر معلوم نہیں ہوا کیا وہ شخص اس سنت کو منسوخ کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں اختلاف نہیں کہ ایک امر کو قرآن و حدیث میں تلاش کرین جب اس کا ثبوت کتاب و سنت سے نہ پایا جاوے تو اس پر حکم بدعت یا حرمت کا لگنا دین یا نہ اس بارہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جو مسئلہ دونوں میں ثابت نہ ہو وہ بدعت اور اش پر عمل کرنا حرام ہے۔ ناظرین رسالہ ہمارے اس تحریر کو دیکھا کہ اگر ایضاً فرمیں گے تو سمجھ جاویں گے کہ خارج از بحث مثالیں نو گزیر کے مصنف نے کس قدر اہلہ فیزی کی ہے مصنف کو لازم تھا کوئی ایسی مثال لکھتا

کہ فلان امر کتاب و سنت سے ثابت ہو مگر صحابہ کا تعامل اوس پر معلوم نہ ہونے کے سبب امام مالک یا کسی اور امام نے ایسے حدیث سے اسکو منسوخ کہا ہے متبع اور تلاش اور اجتہاد پر اوس جگہ اعتبار کیا جاتا ہے جہاں حکم شرعی دستیاب نہ ہو مصنف ایسی جگہ جو سنت ثابتہ کو بھی رد کرنے لگے۔ متبع اور استقراء و ان کیا کرتے ہیں جہاں کتاب و سنت سے حکم معلوم نہ ہو اور نص کے مقابلہ میں اسکا ذکر کرنا اور حکم شارع کو اس منسوخ کرنا ظلم ہے۔ آگے چلکر آپ اور بڑھو کہہ تے ہیں چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں (سب اہل علم کے یہی عادت تھی کہ مدار حکم متبع اور استقراء پر رکھتے تھے جب سچو سچ روایت صحیح سے ثابت ہو کہ عیام ستہ شوال سنت ہو تو علماء متاخرین نے جاری کر دیا) جس موہنہ سے دعویٰ کیا تھا کہ جب تلاش کے بعد تعامل صحابہ و تابعین کا حدیث پر نہ ملے تو حکم منسوخ لگایا جاوے گا اوسی موہنہ سے یہ بھی اتوار ہے کہ علماء کو جب روایت صحیح ملی تو تحصیل در تلاش امام مالک وغیرہ اہل علموں کو اعتبار نہیں دیا بلکہ حدیث صحیح پر عمل جاری کر دیا۔ پھر ہولاپن سے لکھتے ہیں ہمارا دعویٰ ثابت ہے اتنا نہیں سوچتے ہیں کہ اس قول سے تو ہمارا دعویٰ بالکل باطل اور رد ہوا اور اس ردی مثال کے یہ فقرے کہ ہر مرت کرتے ہیں کہ مثالوں پر کچھ جھگڑا نہیں چلو فرانت شد دعویٰ یہی ہو گیا اور مثال یہی مطابق آگئی۔

**مغالطہ ۵۲** اگر کوئی کہے اس بعیت کے انکار کا کاتب الحروف ہی منفرد ہے اور کوئی اسکے شامل نہیں اسلئے کاتب الحروف کہتا ہے کہ میں اس میں منفرد نہیں ہوں بلکہ اکثر ائمہ دین میرے ساتھ ہیں **ہدایہ** مصنف کا دعویٰ ہے کہ اکثر ائمہ میرے ساتھ ہیں میں کہتا ہوں آپ اکثر اور کثیر کو جانے دیجئے اگر سچ کہتے ہو تو ایک کا نام بتلائے فی الواقع کوئی تمہارے ساتھ نہیں فقط رسالہ قول الجہیل میں اتنا فقرہ دیکھ کر (فظن قوم انہما مقصودۃ علی قبول الخلفائے) اس زور و شور سے

دعوا کیا ہے کہ اکثر ائمہ دین کو اپنے ساتھ متفق بنایا ہے اگر ایک شخص کے نام کو  
 پتہ لگتا ہے کہ یہ صاحب تھا صاف کہتے کہ تمام جہان میرے ساتھ ہے سلف و خلف کا  
 اجماع ہے قول الجھیل وہی کتاب ہے جس کو آپ اس لائق نہیں سمجھتے کہ شاہ  
 صاحب کی طرف نسبت کیجاوے۔ علاوہ یہ کہ اس قول کا یہ مطلب ہے کہ یہ  
 جواب سمجھی ہم انشاء اللہ عنقریب اسکا بیان کریں گے **مغالطہ** کیونکہ  
 قوم علماء مجتہدین جنکے انکار کی شیخ نے نقل کی ہے انکا دعویٰ یہ ہے کہ بیعت صحیح  
 اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع متروک ہوئی الا بیعت قبول  
 خلافت اور شیخ کا جواب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہی بیعت کرتے تھے  
 قامت ارکان اسلام کی اور کہی تمسک بالسند کے اور کہی عدم سوال پر الی آخر  
 جواب لغو ہے **ہدایہ** شاہ صاحب نے لفظ قوم بولا ہے اور مصنف صاحب  
 بمقتضیٰ دیانت اور سپر حاشیہ کرتے ہیں (قوم علماء مجتہدین) اگر منکر وہاں میں کوئی  
 مشہور عالم یا مجتہد ہوتا تو ضرور مفسرین اور شارحان حدیث کسی آیت یا حدیث کے پیچے  
 اس اختلاف کا ذکر کرتے اور مخالف کا نام لیتے دراصل یہ ایسے لوگوں کا قول ہے  
 جنکو فن حدیث سے کچھ واقفیت نہیں اور مصنف کی طرح بالکل علم کو روکے ہیں۔ اس قوم کو تعلیم  
 مجہول الاسم نے تو سوائے بیعت خلافت کے تمام اقسام بیعت کے وجود سے  
 انکار کیا ہے اور آپ دہنگا دہنگی انکے قول کے یوں تاویل کرتے ہیں (انکا دعویٰ  
 یہ ہے کہ بیعت صحیح اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع متروک ہو  
 الا بیعت قبول خلافت اور شیخ کا جواب لغو ہے کیونکہ خلاف دعویٰ کے ہے)  
 مصنف نے نکوئی منکر وہاں کی تحریر دیکھی ہے نہ انکا دعویٰ سنا ہے شاہ ولی  
 صاحب نے کسی زبان سے ایسا باطل دعویٰ سنا اور فظن قوم کہہ کر نقل کیا اور سنجو  
 رو کر دیا۔ خود بدولت نے کچھ نہیں انکا قول دیکھا ہے اور نہ ان لوگوں کو مگر غیب

سے یونہی منسلک نہ کیا گیا ہے۔ ولی اللہ صاحب لکڑائی باندھی ہے۔ شاہ صاحب  
 کی نظر عبارت سے یہی مسند اور ہوتا ہے کہ اس طائفہ کو وجود جملہ اقسام سمیت  
 سے انکار ہے اور اس کا رد کیا ہے۔ واسطیٰ علم قصوری صاحب کیا سمجھ کر شیخ کے  
 جواب کو خلاف دعویٰ بتلاتے ہیں اور جناب شیخ کی طرف لفظ لغو نسبت کرتے ہیں  
 مثل مشہور ہے چوڑا مونہ بڑی بات کہان قصوری اور کہان ولی اللہ دہلوی  
 این الشی من الشیاء ان اگر کہیں سے قوم کے عبارت نقل کر سکتے ہو  
 تو لا ذیل علم دیکھیں گے اور انصاف کریں گے۔ **مغالطہ ۴۵** اور یہ کہہا  
 کہ غیر خلفاء راشدین کے وقت میں متروک تھی اس کا جواب یہ دبا کہ اکثر خلیفوں سے  
 ظالم اور فاسق تھے اس واسطے ان سے بیعت نہ کی گئی اس پر یہ اعتراض ہے کہ کل  
 خلیفہ فاسق نہ تھے عمر بن عبد العزیز نے کیوں نہ جاری کی **ہدایہ** اصل  
 جواب یہ ہے کہ خلفاء کے وقت میں بیعت متروک نہ تھی اور اس بات کو پہنچنے سے  
 ہدایت نمبر (۲۴) ثابت کر دکھایا ہے اگر صاحب قول الجہیل کے طرز اختیار کریں  
 تو یہ جواب ہے کہ بیشک خلفاء راشدین کے بعد اکثر خلفاء فاسق گذرے ہیں اور جو  
 پرہیزگار تھے سنتوں میں ان سے بھی قصور ہوتا تھا چنانچہ بعض خلفاء کو روئے وجود  
 کے وقت بعض تکبیرات نہ کہتے اور عمر بن عبد العزیز نماز اول وقت نہ پڑھتے تھے  
 صلحا ہی سنتوں میں سستی کرتے تھے تو کیا تعجب ہے اس سنت میں بھی سستی  
 کی ہو۔ بالضرر اگر خلفاء کسی سنت کو ترک کر دیں تو کیا وہ سنت سنت نہ رہیگی اور  
 کیا حضرت رسالت کا قول و فعل عمر بن عبد العزیز کی تصحیح کا محتاج ہے استغفر  
 ربک و اطع نبیک **مغالطہ ۴۶** اور اگر خلیفہ فاسق تھے تو اور خدا  
 مجتہدین تبع تابعین موجود تھے انہوں نے کیوں نہ بیعت کی معلوم ہوتا ہے کہ  
 شیخ کے زعم میں بیعت صرف خلیفہ پر منحصر ہے سنت دبرع مراخواندی و خود بدام آمدی

**ہدایہ** قول المجمل والے نے اس اعتراض کو سنجوی رفع کر دیا ہے مگر مصنف کو قصور حافظہ کے سبب کچھ یاد نہیں رہتا شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ بیعت کو سبب فتنہ کا خوف تھا لوگ شاید بیعت خلافت کا گمان کرتے اور خلیفہ دشمن ہو جانا اختیار علماء نے اسکو ترک کر دیا آئندہ اس جواب کو یاد رکھئے اور سچاے مرا خدا نڈی و خود بدام آمدی کے یہ بیت ورد کیجئے شد غلامی کہ آب جو آرد آب جو آمد و غلام بہ برد

**مغالطہ ۵۵**۔ پیر شیخ صاحب فرماتے ہیں کہ بیعت تمسک بحبل التقویٰ ہی متروک تھی خلفاء راشدین کے وقت میں اسو اسطے کہ وہ صحابہ تھے انکو حضرت کی صحبت کی برکت سے کیسے ساتھ بیعت کی حاجت نہ تھی رافضی کہتا ہے اگر صحابہ کو حاجت نہ تھی تو اور لوگ جو روم و شام وغیرہ ملکوں سے جوئے مسلمان ہوئے تھے انکو بھی حاجت نہ تھی اقامت سنت کی کسکو حاجت نہیں جوتی پیر السلام علیک بھی ترک کرنا چاہئے **ہدایہ** پہلے تو صحابہ کرام کا ترک نامسوخ حدیث بتلایا تھا اب شام و روم کے نو مسلموں کا ترک بھی نامسوخ ٹھرایا۔ روم و شام کے نو مسلم سنت کو اگر ترک کر دیں تاہم وہ سنت رہیگی۔ اور یہ جواب لکھتے ہیں کہ السلام علیک ترک کرنا چاہئے تھا وہ کیا خوب جس سے ادا تہجد میں مغفلت ہو جاوے وہ اوقات پنجگانہ کی سنتیں بھی چھوڑ دے یہ مثل شہور ہے سارا جاتا دیکھئے آدھا دیکھئے بانٹ مالا لید رک کل لای ترک کل لکھیں متعقدین کو یہ قاعدہ نہ بتلادینا **مغالطہ ۵۶** برکت صحبت اقامت کی دلیل ہے نہ ترک سنت کی **ہدایہ** بیعت ان سنتوں میں سے نہیں ہے جو روزمرہ کی جاوے بلکہ اگر عمر بھر لپک ہی دفعہ کرے بھی کفایت کرتی ہے صحابہ کبار کو برکت صحبت نصیب ہوئی تھی اور وہ آنحضرت کے ہاتھ پر بیعت کر کے فیضیاب ہو چکے تھے انصاف سے کہو کہ انکو دوسرے کے ہاتھ پر بیعت کرنے کی کیا حاجت رہی۔ آفتاب کے سامنے مشعل کون جلاتا ہے۔



مگر چونکہ یہ ایک اجتہاد سی خطا ہے اس لئے انکو معذور سمجھ کر صرف خطا پر مطلع کر دینا چاہیے  
 طعن اور عیب گیری بالکل بجای ہے **مغالطہ ۵۹** پہر اگر خوف سے ترک تھا  
 تو عاہنت اور نہون نے کیوں کی چاہئے تھا کہ وہاں سے ہجرت کرتے جہاں بہت  
 قائم ہوتی وہاں جا کر رہتے **ہدایہ** اوس وقت تمام دارالاسلام نو خلیفہ  
 کا قلم رو تھا اور جو مخالفون کے ملک تھے وہ دارالحرب تھی ایک سنت کیواسطے  
 دارالاسلام کو چھوڑ کر دار الکفر میں جانا اور نہر قباحت اور معصیت کے مرکب  
 ہونا کہ نئی مسلمان پسند نہ کریگا۔ اگر مصنف صاحب ہوتے تو فتویٰ جاری کر دیتے  
**مغالطہ ۶۰** اگر ہجرت نہ ہو سکتی تو ہجرت کی استطاعت پانے تک تقیہ  
 کرتے چپ چپ کر ایسے طریق سے سنت ادا کرتے جس سے وہیم معیت خلافت کا  
 نہ پڑتا **ہدایہ** بھلا اگر کوئی کہے کہ وہ لوگ ضرور چپکے معیت کرتے تھے تو  
 کیا آپ کسطرح اسکو جہلا سکتے ہیں۔ پر وہ کی بات کو سوائے اللہ کے کون جانتا  
 ہے کسی کو غیب کا علم ہو تو اثبات یا انکار کا دعویٰ کرے۔ اسکا علم خدا کو سپرد  
 کرو اس معاملہ میں جان کا خوف تھا اسکو حتی الوسع لوگ چپ پاتے تھے جب قتل  
 کے حاکمون تک کو خبر نہ ہوتی تھی تو آج نہر سال بعد ہمیں کسطرح حال معلوم ہو جاوے  
 کہ معیت کرتے تھے یا نہیں۔ اگر ہم فرض کریں کہ ان لوگون نے خوف حکام سے معیت  
 کو ترک کر دیا تھا تو بھی شرعاً کچھ الزام اور مواخذہ نہ ہوگا بلکہ بلا عذر تارک السنہ  
 پر الزام نہیں اور یہ جواب اپنے تقیہ کا ارشاد کیا ہے آپ پہلو بہ یہ ثابت کر دین کہ معیت  
 واجب تھی اور وہ لوگ درپردہ یہی نہ کہتے تھے (تو ہم آپ کے ساتھ متفق ہو کر  
 انکو ملامت کر نیگے اور انکو قائل بعبیت سمجھ کر بحث چھوڑ دینگے **مغالطہ ۶۱**  
 کیا یہ بھی دوائی طبی ہے کہ ایک دوائی ملی تو دوسرے دوائی بمقام اسکے والدین۔  
**ہدایہ** دین محمدی میں حکیم مطلق نے بہت سہولت رکھی ہے۔

مثلاً اگر پانی نہ لے یا استعمال نہ کر سکے تو تجم جائز ہے اور قرآن مجید باندھو تو صرف  
 سبحان اللہ والحمد للہ کہنا نماز میں کافی ہے اور جو قیام نہ کر سکے وہ بیٹھ کر بیٹھ سکے  
 تو کھڑے نہ پڑے اور ضعیف العمر روزہ نہ کر سکے تو فدیہ ادا کرے نماز کے وقت  
 مسجد پر اس نہ ہو تو تمام زمین مسجد ہے یہ سب بدل ہیں اور یہی شریعت میں ایسی ہے  
 صورتیں ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ طب روحانی میں طب یونانی کی نسبت  
 زیادہ آسانی رکھی گئی ہے پروردگار فرماتا ہے **وَجْعَلْ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ**  
**مِنْ حَرَجٍ** اللہ نے دین میں تم پر ہلکی نہین کی جب طب جسمانی میں اصلاح  
 بدنی کے واسطے اطباء نے بدل تجویز کی ہیں تو علاج روحانی کے لئے حکیم حقیقی دوا  
 رفع حرج کے کیوں بدل مقرر نہ فرما دیکھا۔ مان دو کے تغیر و تبدل میں بیمار کو کچھ اختیار  
 نہیں یہ حکیم کا کام ہے **مغالطہ ۶۲**۔ اور کسی تواریخ سے یہی ثابت نہیں  
 کہ خلفائے کسی مشیخ کو جب کہ انہوں نے بیعت شریعت کی منع کیا ہو **ہدایہ**  
 جب تک رسم بیعت خلیفوں میں جاری تھی ان کے خوف سے دوسرے کے ہاتھ  
 پر بیعت نہیں ہوتی تھی جب خلیفوں نے رسم بیعت کو ترک کر دیا اور بیعت انکی  
 رسم نہ رہی تو لوگوں کو اس کام سے کیوں منع کرتے۔ پہر ہی جس کے ہاتھ پر بیعت  
 اور جمعیت کثیر ہوتی تھی اس کام ان سے دشمنی رکھتے تھے۔ قصوری صاحب  
 آپ تاریخ سے واقف نہیں۔ ابھی ہندوستان میں یہ واقعہ گزرا ہے شیخ نظام الدین  
 المعروف بسلطان الاولیاء کے ہاتھ پر جب لاکھوں مسلمانوں نے بیعت کی۔ تو  
 بادشاہ وقت کو دل میں خدشہ ہوا اور شیخ کا دشمن ہو گیا **مغالطہ ۶۳** شیخ  
 صاحب تو خود اور ان کے والد ماجد اس بلا میں مبتلا تھے **ہدایہ** دیکھو  
 قصوری کے فہم کا قصور اور فضل کا فتور یہاں عامل سنت کو گرفتار بلکہ کہا ہے اور  
 حکم اسی رسالہ میں فتویٰ دیا ہے (اگر کوئی کیسے آگے کھانا رکھ کر بطور اجازت کو

کچھ بسم اللہ) جیسا کہ عام رواج ہے کہتے ہیں بسم اللہ کیجیے یہ کہنے والا کافر ہو جائیگا  
 کوئی نئے پوچھے کہ بسم اللہ کہنے سے اور سنت پر عمل کرنے سے تو آدمی کا فراورہ یعنی ہوتا  
 ہے اب بات کس چیز میں باقی رہنی رہنا کہ لاتین غ قلو بنا بعد اذ ہدیتنا  
**مغالطہ ۶۴** میں کہتا ہوں شیخ صاحب نے جاری کے کیوں فرمایا بلکہ لفظ  
 سخت کہنا چاہئے تھا **ہدایہ** ملا صاحب شیخ کی عبارت کو دیکھو وہ کہتے  
 ہیں (بیعت مسنونہ جاری کی) اگر لفظ اختلاف لکھتے تو یوں عبارت ہو جاتی بیعت مسنونہ  
 اختلاف کی پہلا مسنونہ بھی کہی بیعت ہوتا ہے کچھ تو اس کے پیچھے دیکھا کرو اور بیعت مسنونہ  
 کوئی ایسی اجزا کہ چیزیں نہیں کہ جس میں یہ تاویل کر کے (جو کچھ سنت ہی) اور کچھ بیعت  
 مستثنیٰ (آپ کی اصلاح کو صحیح بنایا جاوے گا) یہ چیز کو سنت اور بیعت کہنا عقلمندوں  
 کا کام نہیں **مغالطہ ۶۵** اور سنت متروکہ اور منسوخہ باجماع کو جاری کر دینا  
 کی مصداق ہوئی **ہدایہ** مصنف نے صفحہ ۵۱ میں لکھا ہے (اکثر ائمہ میرے  
 ساتھ ہیں) چنانچہ اسکا رد ہائے نمبر (۵۲) میں ہم کر چکے ہیں اور یہاں لکھتا ہے (سنت منسوخہ  
 باجماع) مصنف مبالغہ کرنے میں اوستا ہے اگر شاعر ہو تا خوب نام پاتا اصل بات تو اتنی  
 تہی فطن تھی ہر اپنے اسکو معنے کو (قوم علماء مجتہدین) پھر اس پر حاشیہ کیا (اکثر ائمہ  
 میرے ساتھ ہیں) اور یہاں پہنچ کر جو طبیعت جو لانی پر آئی لکھ دیا (بیعت سنت منسوخہ  
 باجماع) ہر بے دلیل دعویٰ کرنا دروغ گوئی کی علامت ہے اگر آپ کا دعویٰ صحیح ہے تو آپ  
 ہی معتبر عالم کہ قول نقل کیجئے اجماع یا اکثر ائمہ کا اتفاق ثابت کرنا تو امر محال ہے کہ فہمی  
 سے مصنف نے اور یہی اعتراضات قول الجہیل پر کئے ہیں چونکہ ہماری بحث سے انکو علم  
 نہیں اس لئے ہم کچھ تعرض نہیں کرتے مصنف نے یہاں تک بڑبڑا کر لکھا ہے کہ شاہ صاحب  
 نے قول الجہیل کو کفر و شرک سے بہر دیا ہے استغفر و لد شاہ ولی اسد وہ شخص ہے جس نے  
 اتباع سنت اور توحید کا سب سے پہلے منہ و ستان میں بیج بویا ہے بلکہ ان کے بعد بھی

آجنگ اسمک میں کم ایسا شخص معلوم ہوتا ہے کہ جس نے روشنگر و بدعت اور امیاء  
 سنت میں ویسی کوشش کی ہو شاہ صاحب کا علم و فضل اور اتباع سنت اور ان کی  
 تصانیف کی دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے خاصکہ حجۃ الوداع عقد الحمید الضاف لفہیات  
 کے مطالعہ سے تو یقین ہوتا ہے کہ یہ شخص لاثانی تھا۔ متاخرین تو کیا متقدمین  
 میں بھی کوئی ایسا کم گذرا ہوگا۔ ان کتابوں میں اتباع کتاب و سنت کے طرح طرح  
 سے تائید کر کے تقلید و بدعت کی خوب جڑ اوکھاڑی ہے اس زمانہ کے سب علماء  
 اوسے خاندان کے خوشہ چین ہیں اور نہیں سے فضیلاب ہونا اور انہیں پر اعتراض  
 بجا کرنا کفران نعمت کی علامت ہے۔ ہم سب مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے پیشواے  
 دین سے محبت رکھیں آنحضرت دعا کیا کرتے تھے **اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي حَبْلَكَ وَ**  
**حَبْلَ مَنْ يَحْبُبُكَ** اے پروردگار تو ہمیں اپنی اور اپنے دوستوں کے محبت نصیب  
**مغالطہ ۲۲** اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی سواء اللہ کے کسیکو دلیق القادر  
 نہیں کر سکتا **ہدایہ** جو اب مصنف نے لکھی ہے اُسکا مضمون یہ ہے  
 (کہ جبکہ اللہ گمراہ کرے اُسکا کوئی ہادی نہیں) یہ بات بیشک حق ہے جب قسمت  
 میں گمراہی کبھی گئی وہ کبھی ہدایت نہیں پاتا۔ مگر اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ  
 انبیاء اور اصفیاء سے خلقت کو کچھ ہدایت حاصل نہیں ہوتی پروردگار فرماتا ہے  
**وَاَنَّا لَنَهْدِيْكَ لِيَصِلَ اِلَیْكَ طَرَقُ الْمُسْتَقِيْمِ** اے نبی تو ہدایت کرتا ہے سیدھے راہ  
 کی طرف اور فرمایا **كِتَابٌ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَی النُّوْرِ**  
 یہ کتاب ہم نے تجھ پر نازل کی ہے تاکہ تو نکالی لوگوں کو اندھیروں سے طرف روشنی کے  
 اور فرمایا **وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** ہر گروہ کے واسطے ایک رہنما ہے اور فرمایا **وَمِنْ**  
**خَلْقِنَا اُمَّةٌ يَهْدِيْهِمُ بِالْحَقِّ** ہماری مخلوقات میں سے ایسے ہیں جو سچے راہ  
 بتلاتے ہیں ان آیات سے صاف پایا جاتا ہے کہ حضرت خاتم المرسلین ہیں سید معی راہ

دکھلانے کو اے اور موافق ہدایت قرآن کے ظلمات سے طرف نور کی کہنچکی لاتے ہیں  
 اور ہر امت کی طرف رہنمائی کے واسطے رسول آتے رہے ہیں اور ہر وقت بندگانِ خدا  
 سے ایسے لوگ موجود رہتی ہیں جو گمراہوں کو راہِ حق بتا دیں ہدایت اور ضلالت تقدیر  
 الہی کے تابع ہے وہ چاہے تو ہدایت کرے نہ چاہے تو نہ کرے اسین کیسے کھانا کھا رہیں  
 فاعل حقیقی وہی ہے مگر انبیاء اور کتب آسمانی اور صلحا اور علما کو پروردگار نے اسباب  
 ہدایت مقرر فرمایا ہے۔ اگر انکو ہدایت خلق میں کچھ دخل نہ ہوتا تو پروردگار رسول نہ  
 بھیجا اور کتب میں نازل نہ فرماتا اور امر بالمعروف کی تاکید نہ کرتا جو فوائدِ صحبتِ صلحا  
 اور علما کا انکار کرے وہ معاذ اللہ تمام اسباب ہدایت کو لغو ٹھاتا ہے ملا صاحب نے لکھا ہے  
 کہ اللہ ہی مرشد ہے اور کیسے و مرشد کہنا قرآن شریف کے خلاف ہے اور قصیدہ علیہ  
 میں جو اس رسالہ سے پیچھے بنا ہوا ہے لکھتے ہیں کہ میرا مرشد رسول اللہ ہے۔ معلوم ہوا  
 کہ اس قول سے تائب ہو گئے ہیں یا اپنے واسطے قرآن شریف کا خلاف جائز سمجھتے ہیں  
 اور دن کے لئے ناجائز **مغالطہ ۶۷**۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی بندہ  
 کامل کو حکم نہیں کہ کیسے اپنا عباد یا مرید یا حید کہے اور یہ حکم ہے کہ سب ربانی اور  
 اللہ والے بنو **ہدایہ** اس آیت کی شانِ نزول مفسرین یوں لکھتے ہیں کہ  
 جب آنحضرت کو نبوت ملی اور آپ نے تمام خلقت کو طرفِ توحید اور اقرارِ رسالت کے  
 بلایا تو یہودیوں نے لوگوں میں یہ بات مشہور کی جو خدا کو ہم بھی مانتے ہیں مگر یہ شخص  
 (یعنی نبوت) چاہتا ہے کہ مجھ پر ایمان لاؤ یعنی مجھ کو اپنا معبود سمجھو۔ غرض اس تہمت سے  
 آنحضرت کو بدنام کرنا چاہا تاکہ کوئی شخص آپ کی بات ماننے اور آپ کا دین اختیار نہ کرے  
 اللہ جل شانہ نے یہ آیت نازل فرما کر ان کا فریب کھول دیا اور ارشاد کیا کہ نبی شرک نہیں  
 بتلایا کرتے ہمارا رسول یہ حکم کرتا ہے کہ تم خدا پرست بنو اس واسطے جو تم راغوا ملکوتاً  
 کتاب پڑھتے پڑھتے رہو۔ قصوری صاحب بھی احبار کی پیروی کرتے ہیں اور

اہل اہل پر تعلیم شرک و بدعت کی تہمتیں لگا کر خلقت کو ان سے نفرت دلاتے ہیں عباد کے معنی اسجاگہ عبادت کرنے والے ہیں جیسا کہ مصنف نے ہی تصریح کی ہے پس اس لفظ سے پیرو مرید کہنے کی مخالفت استقبلاً کرنا ظلم و تحریف ہے پیرو مرید تو شاگرد اور استاد والی نسبت ہے جس سے کوئی فن یا علم یا خاصہ احکام اسلام سیکھے اور سکوا و ستاد اور شیخ کہتے ہیں اور جو مرد کامل طریقہ حضور دائمی کا (حبیب) اصطلاح شرع میں احسان کہتے ہیں) بتلاوے اوس کو مرشد اور پیر کہہ دیکھتا رہتے ہیں۔ احسان کا درجہ سب مخلوق سے بڑھ کر ہے اور جو اس عالمی منصب پر مرقی ہوتی ہیں وہی بیہ اور پیشوا سمجھے جاتے ہیں اگر کہو یہ صوفیوں کے ٹوکھوسلے ہیں اسلام کے سوا اور کچھ نہیں تو ہم آپ کو پتہ بتلا دیتے ہیں مشکوٰۃ کتاب الایمان فصل الاول کا مطالعہ کرو۔ درجہ احسان کا ان صاف صاف ذکر ہے۔ میں کہتا ہوں تصوری سے زیادہ کسی حالت قابل فہم ہوگی تسلیم مرتبہ احسان کو شرک اور بدعت کہتا ہے اور اون کا میں کے ہمتیں جو اس طریقہ کے معلم ہیں آیت کھنوا عبداً الی من دون اللہ پڑھتا ہے اس آیت لانے سے معلوم ہوا کہ تحریف جو عادت یہود ہے آپ میں یہ بھی ہو جو وہ بعض علماء ہمعصر ہمارے کہتے ہیں۔ کہ بیعت صالحون کے ہاتھ پر پیشک سنت ہو مگر پیری مریدی بدعت ہے میں کہتا ہوں یہ بھی بہاری غلطی ہے جب بیعت صالحون کے ہاتھ پر سنت جانتے ہیں پس پیری مریدی کہ عبارت ہے بیعت کہ فی اور طریقہ احسان بتلانے سے جو دونوں کتاب و سنت سے ثابت ہیں کیونکہ بدعت ہوئی بلکہ اس وقت میں پیری مریدی فقط بیعت یعنی اور کہ فی کا نام ہے جس شخص کے ہاتھ پر بیعت کیجا دے اگرچہ اور کچھ نہ بتلاوے اسکو یہ کہتے ہیں اور بیعت کرنے والے کو مرید۔ تعجب نہ ہو جب بیعت سنت ہے تو عمل اوسکا کیون بدعت ہوا اور عامل اوسکا کیون مستلزم ہوا اس تقریر سے جب وہ لا جواب ہو جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہمارا

مطلب یہ ہے کہ سببت لینے والے پر پیر کا نام رکھنا اور گزنیوالے کو مرید کہنا بدعت  
ہے اور یہ قول اُنکا بھی غلط ہے کیونکہ اسامو رعادیہ سے من اور امور عادیہ میں  
بالاتفاق بدعت نہیں ہوتی والا مثلاً غلام علی احمد امدا غلام امدا عطاء امدا مثال  
و ناک نام رکھنا اور استاد شاگرد کہنا بھی بدعت ہو جائیگی۔ کیونکہ یہ نام  
سبب سے منقول نہیں ہاں اگر کوئی فقط اس خالی نام کو ثواب اور عبادت سمجھو  
نویشتک اور سکے حق میں بدعت ہوگی **مغالطہ ۶۸**۔ اس سے معلوم ہو  
کہ قرآن ہی کی تعلیم کہیں اور اسی تعلیم سے راہ دین دکھائیں نہ بذریعہ کسی اور  
طریقہ محدث کے **ہدایہ** کلمہ حق وارا دہا باطل مصنف نے بات تو ٹھیک  
کہی مگر اس کی غرض باطل ہے دیکھو مغالطہ (۱۶) ص ۱۱۱ میں تعلیم فاسخہ پر اُنکا رکھا ہے  
اور یہ بیان قرآن کی اجازت دیتا ہے کیا الحمد للہ قرآن مجید میں سے نہیں کاش  
مصنف نے ہی قول کے موافق عمل کرتا اور ضد میں اگر طریقہ مسنونہ پر جو قرآن  
وحیث اور تعامل صدیقین امت سے ثابت ہے اعتراض نہ کرتا۔ مونہہ سے حق  
کہنا اور خود گہرت قواعد سے اُسکور و کر کے خلاف عمل کرنا اہل حق سے بعید ہے  
سہجستانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا تم تقولون ما لا تفعلون  
**کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا ما تفعلون** ای ایمان والو ایسی  
بات کیوں کہتے ہو جو تم نہیں کہتے تھے اللہ کے نزدیک بڑے غضب کا باعث ہے جو تم  
مونہہ سے کہو اور نہ کرو **مغالطہ ۶۹** اور شیخ صاحب اور ان کی اولاد و نجا  
اپنی کتابوں میں صریح لکھتے ہیں کہ یہ سب باتیں شرک ہیں شاید شیخ صاحب نے کسی  
مصلحت سے لکھا ہوگا **ہدایہ** مناسب تھا کہ آپ یوں کہتے (شاید شیخ علیہ السلام  
کی کلام میری سمجھ میں نہیں آئی) ورنہ یہ کیا عذر ہے کہ شیخ نے کسی مصلحت سے  
کہنا ہوگا کوئی ایسی مصلحت بھی ہے جسکے سبب شرک اور بدعت کا رد واجب دنیا جانیر

ہو جائے غالباً آپ کے نزدیک مصلحتاً جھوٹ بولنا دینی مسائل میں درست ہوگا  
جبھی آپکار سالہ بھتان اور جھوٹ کا مجموعہ ہے **مغالطہ**۔ اور ظاہر ہے  
قوم سے مراد شیخ کے قول میں قوم مجتہدین کے ہے الی قولہ۔ اس بیان سے ثابت  
ہوا کہ راقم اس بات میں منفرد نہیں ہے بلکہ اور مجتہدین بھی میرے ساتھ ہیں  
**ہدایہ** شاہ صاحب نے صرف اتنا لکھا ہے کہ ایک قوم نے بیعت کو خلافت  
پر منحصر سمجھا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے **وہذا ظن فاسد منہرہ** ان کا  
گمان غلط ہے شاہ صاحب نواس قول کو رد کر چکے ہیں قصوری صاحب کے پاس اور  
کوئی سند نہیں یہی عبارت جسکا قائل بھی مصنف کے نزدیک مہول ہے بار بار  
نقل کرتے ہیں اگر کوئی مجتہد یا امام یا معتبر عالم بیعت کو قبول خلافت پر منحصر سمجھتا  
تو ضرور مفسرین و محدثین کسی کتاب میں اسکا قول نقل کرتے اور نام ہی لکھتے  
صد ہا کتابیں موجود ہیں کسی میں یہ مسئلہ پایا نہیں جاتا۔ پھر اس بنا پر فاسد پر جواب ہے  
دعویٰ کیا ہے اوہیں بڑا غلط اور اختلاف مشامین لکھتے ہیں (اجماع امت بیعت نسخ  
ہے) اور مشامین لکھا ہے (اکثر ائمہ دین پیر ساتھ میں) اور یہاں کہتے ہیں راقم اس بات  
میں منفرد نہیں (مصنف نے اظہار خبط اور جنون میں کوئی کسر نہیں رکھی اگر لوگ  
اب بھی نہ سمجھیں تو اذن کا قصور ہے ہم قصوری صاحب سے رعایت کرتے ہیں اور  
کہتے ہیں کہ اجماع امت اور اتفاق اکثر ائمہ کا ثبوت اذن کو معاف صرف ایک مجتہد یا معتبر  
عالم کا نام بتلا دین تب ہم ان کو معذور سمجھیں گے ہدایہ نمبر (۵۳) و نمبر (۵۲) میں مسئلہ  
کو ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں ناظرین اگر توجہ کریں گے تو حق ظاہر ہو جائیگا **مغالطہ**  
جیسا کہ تنخیر ابن حبان کی اور ابن جوزی کے کتاب تلخیص علیس اور شیخ احمد موصوف  
کے قواعدوں سے اور عبدالحق صاحب کی شروح سے جو ان قواعد کی ہے بھی معلوم  
ہوتا ہے کہ بہت علمائے متصفوہ کے طریق کا انکار کیا ہے **ہدایہ** علمائے

اس طریقہ کی بدعتوں کو بہت دیکھا اور روایات میں کتابین تصنیف کی ہیں مگر کسی نے آپ کی طرح بیعت تو بہ اور بیعت اسلام اور بیعت اربعہ سے نفرت کو رو نہیں کیا۔

انکار حق خاص آپ کا حصہ ہے ابن جوزی رحمہ اللہ نے جیسی صدیقیوں پر کتبہ چینی کی ہے ویسی محدثین اور فقہاء اور واعظین کے عیوب بھی ظاہر کئے ہیں جنہوں نے فراموش کیا اس طریقہ کے رواج سرسبز بدعت ہیں ابن جوزی یا کسی اور سے بیعت کا انکار ثابت کرنا خارج از مطلب جہاں اگر نہ سے کچھ حاصل نہیں **مغالطہ ۲**۔

کہتا ہے کہ نووی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بیعت تو بہ واستغفار کی اول امر میں تہی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی **ہدایہ** نووی رحمہ اللہ

نے جو فرمایا درست فرمایا مگر آپ کا استنباط اس سے غلط اور بہتان ہے انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ بعد از ہجرت بیعت متروک ہو گئی تھی یہ قصوری صاحب کی

الحاق سے واسطے تسلی ناظرین ہم ان روایتوں کو نقل کرتے ہیں باعینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا نفس الاک باللہ شیا ولا نذنی ولا نقر

واقتل النفس التي احب الله الا بالحق عبادہ بن صامت فرماتے ہیں میں نے بیعت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہم کبھی شکر اور زنا اور چوری اور خون ناحق

کو نہ سیکھا اور نووی بعد نقل روایت کے کہتے ہیں یہ معاملہ قبل از ہجرت ہوا تھا

مگر یہ بات نہایت کہ بعد کبھی آنحضرت نے بیعت تو بہ نہیں لی اور نہ امام ہر مصلحت سے کہہ سکتے ہیں کیونکہ صحیحین کے روایت سے اس کا خلاف ثابت ہوتا ہے مصنف نے

یہ بھی نہ ایسا سمجھا اور امام کے ذمہ لگا دیا صحیحین میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وحملہ عصا بة من اصحابہ تعالوا بايعوني على ان لا

وفي ولاية للبخاري والنسائي في قوله اية النساء فمن وفي منكفوا  
 على الله ومن اصاب من ذلك شيئاً فعوقب به فهو كفارة له ومن  
 اصاب من ذلك فاستغفر الله عليه فامره الى الله انشاء عاقبه وانشاء  
 عفا عنه قال فبأيعناه حلى ذلك آنحضرت کے مجلس میں اصحاب کبار حاضر  
 اپنے ارشاد کیا تو فہم سے اس بات پر بیعت کر دو جو ہم شرک اور چوری اور زنا گنہگار  
 اور اپنی اولاد کو نہ مارین گے اور کسی پر بہتان نہ کریں گے اور حکم ہی کا خلاف نہ کریں گے  
 اور صحیح بخاری اور نسائی کے روایت میں ہے کہ آپ نے یہ آیت پڑھی اذ جاء  
 المؤمنات يبعلنك الخ پس فرمایا جو شخص اس وعدہ کو پورا کرے گا اس کو  
 اجر دیگا اور جو ان گناہوں کا مرتکب ہوا اور سزا دیا گیا پس سزا اوس کے لئے  
 کفارہ ہے اور جس گنہگار کے خدا تالی سپردہ پوشی کرے اس کا معاملہ خدا کے سپرد  
 ہے خواہ عذاب دیوے خواہ بخشنے را دے کہ تالی ہے پھر چنے اس بات پر آنحضرت  
 سے بیعت کی۔ لفظ عوقب سے اوتایہ اذ جاء الخ کہ منات پڑھنے سے  
 صاف ثابت ہے کہ یہ بیعت آنحضرت نے بعد از ہجرت کی تھی کیونکہ لفظ عفا  
 سے مراد حد و شریعہ ہیں اور حد و حکم بعد ہجرت نازل ہوا تھا اور ایسی ہی آیت  
 مذکورہ بھی زمانہ ہجرت کے بعد نازل ہوئی تھی گویا یہ حدیث دو طرح سے ہمارے  
 دعویٰ کے موافق شہادت دیتی ہے۔ مصنف نے الفاظ صریح کو چھوڑ کر کچھ بھیجے  
 اولاً دعویٰ کر کے اس کو نو دی کی طرف ماحق منسوب کیا ہے مستحق کہ بتا ہے  
 قصوری صاحب کی تحریر دن کے مطالعہ سے ہمیں از روئے الضاف اس طرح  
 رپڑیو لکھنے کا اور رائے دینے کا موقع ملا ہے کہ اس سال کے اکثر دعویٰ غلط۔ اور یا  
 مخالطات اور روایات منقولہ محض افتراء ہیں مغالطہ ۲ اس حدیث پر  
 تصدیق ہونی ہے قول مسلم کے جو اس نے کہا ہے کہ یہ بیعت اول اسلام میں تھی

**ہدایہ** قصوری صاحب سوچ سمجھ کر موہنے سے بات نکالو صحیح مسلم میں تو اسکا اشارہ بھی نہیں مان نووی نے اسکا کہا ہے کہ یہ بیعت لیسۃ العقبہ میں ہونے لگی آپ نے اس پر یہ حاشیہ کیا (کہ بعد از ہجرت بیعت متروک ہوئی) اور اپنے حاشیہ کو امام موصوف کے ذمہ لگایا۔ اوس افتہ اکو ہم بخوبی رد کر چکے کیا آپ مسلم اور نووی کو ایک سمجھتے ہیں یا افتہ کی حادث ہو گئی ام تا مسدھم احلامہ مہم کھلا امہم قوما طاعون نووی اور مسلم اگر ایک ہیں تو آپ کیوں غبر ہو گئے۔

**مغالطہ ۷۴۔** پھر آپ نے بیعت مردون سے یہی ترک کر دی **ہدایہ** حدیث مسفق علیہ حکم جو ہم ابھی لکھ چکے ہیں اس باطل دعویٰ کے ابطال کی واسطے کافی ہے **مغالطہ ۷۵۔** بیعت توبہ واستغفار کے اول میں ہتی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی اسی پر دال ہے یہ آیت شریف یا ایہا الذی اذاعا ک المومنات وجہ استدلال کے یہ ہے کہ اسکے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کے بیعت کبھی نہیں کی مردون سے بیعت جہاد و اسلام کے کرتی تھے اور بیعت توبہ بھی پھر آپ نے بیعت مردون سے بھی ترک کر دی **ہدایہ** مصنف کے

قول (اسکے پہلے الخ) میں دو معنوں کا احتمال ہے یا مصنف کی مراد اس کلام سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے پہلے عورتوں سے بیعت نہیں کرتے تھے بلکہ مردون سے بیعت اسلام جہاد توبہ کرتے اور یہ محض غلط ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے بیعت جہاد نہ تھی بلکہ حکم جہاد ہجرت سے پیچھے نازل ہوا ہے۔ اور یا مراد مصنف کے یہ ہو کہ قبل از نزول اس آیت کے مردون سے بیعت اسلام جہاد توبہ کرتے تھے اور عورتوں سے نہیں کرتے تھے اس صورت میں بھی غلط ہے کیونکہ مصنف کا قول ہے (بیعت توبہ بعد از ہجرت متروک ہوئی) حالانکہ یہ آیت صلح حدیبیہ کے بعد نازل ہوئی اور صلح حدیبیہ ہجرت سے چھٹی سال میں ہوئی چنانچہ کتب

میں ہے پس بیعت بعد از صلح حرمیہ متروک ہوئی نہ بعد از ہجرت۔ یہ سب مضمون  
 کی کلام میں ناقض اور اوس کی کذبہ کی بیان ہے ورنہ درحقیقت بیعت  
 نہ بعد از ہجرت متروک ہوئی و نہ بعد از نزول آیت چنانچہ متصل بہان ہمارے نمبر  
 (۷۲) میں ہو گیا **مغالطہ ۷۶**۔ اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از ہجرت  
 یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو **ہدایہ**  
 مصنف بچہ دلیر تعلیم ہیں بے ڈھنگ کہتے ہیں (اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از  
 ہجرت یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو) اور حالانکہ ہجرت کے بعد ایسے واقعات  
 صحیح روایتوں سے ثابت ہیں۔ بخاری اور مسلم ترمذی اور نسائی مسند  
 عبد الرزاق اور مسند احمد سعید بن مسعود اور ابن سعد عبد بن حمید اور ابن المنذر  
 اور ابن مردویہ یہ سب عباؤن صامت سے راوی ہیں قال کما عند النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا یحییٰ فی علی ان لا تشترکوا باللہ شیئاً  
 ولا تشقواوا لشرکاءہ فیما بینکم فیما بینکم علی ذلک عبادہ  
 کہتے ہیں کہ ہم لوگ حاضر خدمت تھے تو آنحضرت نے فرمایا مجھے بیعت کرو اس بات  
 پر کہ شرک اور چوری اور زنا نہ کریں گے اور آپ نے آیت النساء اذا جاءکم  
 المؤمنات یعنی جو عورتوں کے عہد میں نازل ہوئی ہے پڑھی۔ پس ہم نے ان اور یہ  
 آپ سے بیعت کی اس حدیث میں دو قریبہ ثناء ہیں اور اسکی تفصیل ہدایت نمبر ۷۲  
 میں ہم کہ چکے ہیں ادنی توجہ کے ساتھ آدمی ان مسائل کو کتب حدیث سے نکال سکتا ہے  
 مگر مصنف کو غور اور خود پسندی نے مارا خود علم نہیں دوسرے سے پوچھنے کو عیب  
 جانتا ہے انما شفاء العی السوال بمعنی کا علاج ہے پوچھ لینا جو شخص تعلیم ہوا  
 عالموں سے دریافت نہ کرے وہ آخر جہل مرکب میں گرفتار ہو جاتا ہے قصور جو  
 صاحب کے اکثر دعویٰ ایسے ہیں کہ جب کتب صحاح کو دیکھیں تو سب روایتیں اُسکے

خلاف سختی بن مغالطہ ۷ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت کے بعیت توبہ ترک کر دی تو اسکو عورتوں پر جاری کرنے کے واسطے یہ آیت اوتری کما مرد نہ اس آیت کے نزول کی کیا حاجت تھی آگے تو بعیت مروج تھی **ہدایہ** قصوری کی عجیب حالت ہے۔ پہلے میرا غبی ہو کر یہ بھی اپنی رائے پر چلتا ہے نقل سے خبر نہیں اور روایت سے حصہ نہیں مگر قرآن و حدیث پر رائے لگانے کو تیار بیٹھیں میں حضرت رسالت فرماتے ہیں من قال فی القتل بلیہ فلیت بوا مقعدا من النار یعنی جو قرآن میں اپنی رائے لگا کر مطلب کچھ سے کچھ بتاتا ہے وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا کرے اور یہ بھی ارشاد ہے ایک زمانہ آویگا لوگ اپنی رائے پر خود پسندی کہہ گئے خدا کے بندہ اس وعید کو دیکھے اور نزول آیات کے سبب اپنے دل سے بنا کر لوگوں کو خرابی میں نہ ڈال بخاری نے مروان بن الحکم اور مسور بن مخزوم سے حدیث نقل کی ہے جس سے سبب نزول صاف معلوم ہوتا ہے ناظرین اس روایت کو ٹیکر تصویر کی علم اور دیانت کا اندازہ کریں روی البخاری عن مروان بن الحکم والمسور بن مخرمۃ انہما قالہما فیما اثنی طسہیل بن عمر علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لایأتیک منا احد وان کان علی دینک الا مردتہ الینا فکاتبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک فردین منذ اباجندل ولم یاتہ احد من الرجال الا ردۃ وان کان مسلما وجاءت المؤمنات کما جرات وکانت ام کلثوم من خرج الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاء اہلہا یسألون النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ینحی عنہم فلم ینحی عنہم لما اتزل اللہ فیہن اذا جاءک المؤمنات کما جرات فامتنعن <sup>ھن</sup> وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمتنعن بہذا الایۃ یا ایہا الذین

امنوا اذا جاءك المؤمنات مهاجرات الى غفر الله لهن ما سبوا من قبلهن  
 کرتے ہیں کہ جو شرطیں پہلے بنی ہوئی تھیں ان میں سے ایک  
 یہ بھی شرط تھی کہ جو ہمارا آدمی تمہارے پاس آوے خواہ وہ مسلمان ہو گیا ہو ہمارے حوالہ  
 کر دینا آنحضرت نے یہ شرط منظور کر کے عہد نامہ لکھ دیا اور اسی روز ابو جندل رضی اللہ عنہ  
 کو (جو حضرت کے ساتھ ہجرت کر نیکی تیار تھا) آنحضرت نے لوٹا دیا اور جو شخص حاضر خدمت  
 بابرکت ہو گا وہ مسلمان ہو کر آتا اور سب کو ہی لوٹا دیتے۔ اور ایمان والی عورتیں گہرا  
 چھوڑ کر آپ کی جناب میں حاضر ہوئیں بی بی ام کلثوم انہیں میں سے تھی اور ان کے  
 رشتہ داروں نے اگر درخواست کی جو ام کلثوم ہمارے حوالہ کیجاوے۔ پر رد کر دینے  
 بیچنا آیتیں جو سورہ ممتحنہ کے اخیر میں ہیں نازل فرمائیں یا ایہا الذین امنوا اذا جاءك  
 المؤمنات مهاجرات فامتنوهن اے ایمان والو جو بوقت تمہاری پاس عورتیں  
 ایمان والی اور گہرا چھوڑ نیوالی آئیں تم ان کا امتحان کرو۔ اور آنحضرت ان آیتوں  
 سے ان کا امتحان کیا کرتے تھے۔ مقام حدیبیہ میں جو عہد و پیمان ہوا تھا اس میں  
 یہ شرطیں درج تھیں اور اس شرط میں (کہ جو ہمارا آدمی تمہارے پاس جاوے اور سب کو  
 واپس کر دینا) عورتیں بھی داخل تھیں۔ پر رد کر دیا اور ان کا پیہر نامنطور نہ ہوا آیتیں  
 نازل فرما کر کافروں کا عہد توڑ دیا۔ دیکھو اس حدیث میں ان آیتوں کے نازل ہونے کا  
 سبب کیا واضح طور پر بیان کیا گیا ہے پس جو شخص ظاہر روایت کو چھوڑ کر انہی راوی  
 سے توجہ میں تراش تراش کر اس کی مقابلہ کرے اور اس کو پہلے سرے کا متعصب یا  
 ناواقف محض سمجھنا چاہئے **مغالطہ ۸** اور نیز اس آیت سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنے والے عورتوں کو جانیہ تھے جبکہ خطاب  
 آیت اذا جاءك دال اسی پر ہے۔ **ہدایہ** ہدایہ نمبر (۲۵) مطالعہ کر دو  
 انصاری عورتوں کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیعت کرنا سب کو دیکھا گیا ہے اور قریباً

ہم یہی ثابت کریں گے جو قریشی عورتوں نے کہ معطلہ میں عمر فاروق سے بیعت کی تھی تمہارے معطلی استنباط کے رد کرنے کو یہ دو روایتیں شاہد عدل ہیں

## مغالطہ ۹۹۔ مومنات کے لفظ سے مومن مرد و نکلیگی **ہاں یہ**

مرد و زنی خدا کا خوف کر بسم اللہ کہنے پر لوگوں کو کافریت لاتے ہو اور خود قرآن مجید کی تفسیر اپنی رائے سے کرتے ہو یہ کیا ایمان داری اور اتھا ہے صحیحین اور سنن اور مسانید کی روایت سے (حکیم بن ابی ہاشم) ہدایت نمبر (۷۲) ذکر کہ چکے ہیں) صاف ثابت ہے۔ یہ تحضرت نے مردوں سے بیعت لی اور آیۃ النساء (حکیم بن ابی ہاشم) نے عورتوں کے ساتھ نماز کیا ہے اور انہی میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبایعوا فی علی ما باع علیہ النساء قلنا بلی یا رسول اللہ فبايعناہ علی ذلک آنحضرت نے اصحاب سے ارشاد کیا جو کیا تم مجھ سے بیعت نہیں کرتے اور عہد چسپ ہو عورتوں نے بیعت کی ہے مجھے عرض کیا یا رسول اللہ پس ہم نے اوی عہد پر بیعت کی ناظرین پہلے اس بات کو سمجھ لیں کہ اس آیت میں بیشک خاص مکہ عورتوں کا ذکر ہے اور انہیں سے خطاب ہے مگر آنحضرت نے مردوں کے حق میں یہ آیت پڑھ کر (باوجودیکہ آنجناب لفظ مومنات اور مومنات میں فرق کر سکتے تھے) زن اور مرد سب کو اس حکم میں شامل کر دیا اور یہ قصوری صاحب کو دیکھ ہیں جو بیان و توضیح نبوی کو چھوڑ کر کس طرح رائے پر چلتا ہے **مغالطہ ۸۰** اور شرط اذاجاءک سے یہ نہ نکال کہ جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آوے اپنی خواہش سے تو اس سے بیعت توہ کی لیں نہ بلا کہ تخریض کر کے بیعت کریں **ہاں یہ** اسی پر رد و گارہ قصوری کو خوف و خشیت نصیب کہ کم علمی و بے نبی سے تیرے آیات و احکام کفرافات باتوں سے مقابلہ کرتا ہے اور بزم خود اداں کو اجتناب و احتیاط اور استنباطات سمجھاتا ہے میں حیران ہوں لفظ بایعوا فی جو امر کا صنیعہ ہے یعنی مجھ سے

مبعیت کرو صحیح روایت میں موجود ہے اور بہ سبب اسے ناف کہتا ہے کہ (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نے کرتے تھے) امام بخاری اور مسلم ابن عباس سے روایت کرتے ہیں جو ابن عباس سے فرمایا میں نماز عید الفطر میں آنحضرت کے ساتھ تھا پس جناب رسالت مآب عورتوں کے پاس تشریف لینگے اور آیا اذاجاءك اللہی ذلالت ببا بیضا علی ان لا یسک باللہ اخیر تک پڑھ کر سنائی اور فرمایا کہ تم ہی اس عہد پر حبت کرو گے ایک عورت نے عرض کیا ان یا رسول اللہ دیکھو اس سے زیادہ کیا ترغیب ہوگی کہ آنحضرت حکم لگائے اور بیعت کی درخواست کی۔ اور روایت ام عطیہ حبکہ ہم یضمن ہذا یہ ۲۵ نقل کہ حکم پرین درخواست و طلب حبت کے لئے کامل نبوت ہے۔ مثلاً عورتوں کو ایک جگہ پر جمع کرنا اور اپنی جگہ نائب پہنچ کر بیعت لینا اہتمام کی علامت ہے اور سب سے بڑھ کر سنائی کی روایت میں نصیح کہ آنحضرت نے مردوں کو ارشاد کیا کیا تم مجھ سے اس طرح کی بیعت نہیں کر فی جیسے عورتوں نے کی ہے۔

**مغالطہ ۸۱** اور کاف خطاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت

معلوم ہوتی ہے **ہدایہ** قصوری صاحب اس بات سے مزہ لیتے ہیں اور بار بار کہہ کر دل خوش کرتے ہیں۔ لو ہم بھی آپ کی اقتدا کر کے واسطے یاد دہانی ناظرین کے اون احادیث کا اعادہ کرتے ہیں جبکہ ہم یضمن ہدایہ (۲۴) و (۲۵) سمجھ کر کہ چکے ہیں صحابہ کرام نے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے ہاتھ پر بیعت کی اور بیعت کرتے وقت یہ بھی کہا کہ ہم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر آپ سے بیعت کرتے ہیں دیکھو صحیح بخاری اور مسند امام احمد بن حنبل میں قصہ بیعت عثمان رضی اللہ عنہ اور ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے کہ بروز فتح مکہ کو وہ صفایا آنحضرت مردوں سے بیعت لیتے تھے اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ پہاڑ سے نیچے عورتوں سے بیعت کرتے تھے اور ابو داؤد اور بیہقی اور طبرانی

اور ابوعلی وغیرہم راوی ہیں ام عطیہ سے کہ جب حضرت رسالت مدینہ میں  
 قدم فرما ہوئے انصار کی عورتوں کو ایک مکان میں جمع ہو نیکا حکم دیا اور  
 سحر کو اپنی جگہ بہت لینے کے واسطے بھیجا۔ دیکھو اگر کاف خطاب سے خصوصیت  
 آنحضرت کی مراد ہونی تو آنحضرت عمر فاروق کو ہرگز نائب نہ کرتے اور صحابہ کبار  
 خلفاء سے بیعت نہ کیوں جائز نہ سمجھتے۔ ان روایتوں سے صاف ثابت ہو کہ بیعت  
 توبہ اور بیعت خلافت کوئی بھی صحابہ آنحضرت نہیں مغالطہ ۸۲ باقی رہی  
 حدیث مجاشع بن مسعود سلمی قال قلت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ابایعہ علی  
 الہجرت فقال ان البیعة قد مضت لاهلہا ولكن علی الاسلام والخاص  
 وفي رواية قلت ذباي شیء تبایعہ قال علی الاسلام والہجرت والخاص  
 اول تو یہ حدیث مختلف ہے **ہدایہ** مجاشع کی حدیث نے منکر کا کوئی عذر  
 باقی نہیں چھوڑا۔ اگر کہے بعد ہجرت کے آنحضرت نے مردوں سے بیعت نہیں  
 کی تو یہ بھی رد ہوتا ہے اور اگر خاص بیعت توبہ کا انکار کرے تو وہ بھی غلط ٹھہرے  
 آخر الامر اس نے نیا عذر اور بہانہ ایجاد کیا۔ ناظرین انصاف پسند عور کریں  
 مغالطہ نمبر (۳۸) میں مصنف نے مسئلہ بیعت کو جو آیات و احادیث سے ثابت ہے  
 اس عذر سے رد کیا تھا کہ اجماع نے اس کو نسخ کر دیا ہے حالانکہ اجماع ہی اون کا  
 خیالی پلاؤ ہے بیان حدیث مجاشع کو جو باتفاق و اجماع ائمہ حدیث صحیح ہے صرف  
 اپنی رائے سے روکتے ہیں یا اجماع کے ایسے معتقد تھے کہ لصوص کو اس سے  
 نسخ کرتے تھے اب ایسے منکر ہوئے کہ امام بخاری اور مسلم کی احادیث کو جسکی صحت  
 پر اجماع اتنے آپ ادھر ادھر کی باتیں بنا کر خلاف اجماع ضعیف بتلاتے ہیں۔  
 چہ خوش یا باین شورا شودی یا باین بے نیکی اب ہم مصنف کے اعتراضات اور  
 اون کے جوابات معطل لکھتے ہیں۔ اول اس حدیث میں یہ اختلاف ثابت کیا کہ

کہ ایک روایت میں راوی کا بیان ہے میں آنحضرت کے پاس آیا تھا کہ ہجرت پر بیعت کروں اور دوسری روایت میں ہے میں اپنے بہائی کو آنحضرت کی خدمت میں لایا تاکہ ہجرت پر بیعت کرے۔ اور یہی روایت میں ہے کہ میں اپنے بھتیجے کو لے گیا۔ دوم یہ اختلاف ظاہر کیا ہے کہ ایک جگہ اسلام اور جہاد اور یمین کا ذکر ہے اور دوسرے مقام میں لفظ علی الخیر نہیں کہا۔ اور بعض مقام پر لفظ (علی الایمان) بڑھایا گیا ہے۔ پہلے اعتراض کا یہ جواب ہے کہ اگر حدیث صحیح الاسناد میں ایسا اختلاف ہو کہ اوس میں تطبیق کر سکیں تو اس اختلاف کو کالعدم سمجھا جائیگا اور اس حدیث کو پایہ صحت اور اعتبار سے ساقط نہ کریں گے۔ یہ قاعدہ تمام محدثوں کے نزدیک بالاتفاق مسلم ہے نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ اگر احادیث مختلف میں تطبیق ممکن ہو تو دونوں روایتوں پر عمل واجب ہوگا اور حافظ ابن حجر نے منجۃ الفکر اور اوسکی شرح میں لکھا ہے کہ حدیث مختلف ممکن الجمع مقبول ہوتی ہے اور جو شخص صحیح بخاری کے الفاظ پر غور کرے وہ ان روایات کے جمع اور تطبیق بخوبی کر سکتا ہے۔ مگر مصنف تحقیق الکلام قصور فہم کے سبب معذور ہے صحیح بخاری میں ہے عن مجاشع ائیت النبی ﷺ سلمہ باخی فقلت یا بعدنا علی الحجۃ الحدیث مجاشع کہتے ہیں میں اپنی بہائی کو لے گیا آنحضرت کے پاس آیا پس میں عرض کیا کہ آپ ہم دونوں سے بیعت کیجئے ہجرت پر درہل مجاشع رضی اللہ عنہ اور اونکا بہائی دونوں حاضر خدمت ہوئے تب اور دونوں بیعت کیا واسطے آئے تھے مگر جب آپ قصہ بیان کرتے تو کہی فقط اپنا ذکر کرتے اور کہی صرف اپنا بہائی کا حال بیان کرتے اور کہی اپنا اور اپنے بہائی کا اکٹھا ذکر فرماتے جیسا سچا اس روایت میں لفظ بالعتما سے دونوں کی بیعت صاف ظاہر ہوتی ہے اب میں اختلاف تو ختم کئے صرف ایک اختلاف باقی رہا یعنی (ابن اخی) کا نسخہ ہم کہتے ہیں نسخہ

صحیح نہیں ہے۔ صحیح (ادانہ)۔ یہ اور اس سبب سے شارحوں نے اس نسخہ پر  
 لکھا ہے۔ روایات صحیحہ کے مطابق یہی نسخہ ہے۔ اعتراض ثانی کا یہ جواب ہے  
 کہ اگر یہ اور ہندو راوی اس نسخہ سے روایت کیا ہو، یہ لفظ بیان کرے جو دوسرے روایت  
 میں برادرہ زمانہ کی ابتدا ہے۔ جہاں نہ ہو نہ وہ راہبت امیرہ حدیث کے نزدیک  
 منہول ہوگی۔ سبکو شک ہو وہ یہ روایت صحیح مسلم اور شرح منجۃ الخکام  
 حافظ ابن حجر کا حوالہ کرے **مغالطہ ۸۴**۔ یہ نسخہ کہ پہلے حدیث سے میر  
 سند ہوتا ہے لیکن علی الجہاد والاسلام اور اخیر جہاد مستانف ہے اور اس کا تعلق  
 تخلیقا سے ہے۔ ہوسے کہ اس سے باہر رہی لیکن قائم ہو تو اس پر اسلام اور جہاد  
 اور حیر کے اور یہ بھی احتمال ہے کہ علی کی سندوں یا ابوبکر علی السلام اور الجہاد و  
 حیر کے نووی نے نکالا ہے لیکن اذا جاز الاحتمال بطل الاستدلال **۸۵**۔ یہ نسخہ  
 اب مولوی اور محد کہلاتے ہیں آپ کو ایسی جرأت مناسب نہیں۔ اس کو احتمال  
 نہیں کہتے اس کا نام تحریف ہے جس فون الکلموں مواضع کے کیا معنی ہیں  
 آپ کا بناوٹی متعلق کرنا بیشک متعلق جس صحیح بخاری میں ابابیعہ کا لفظ موجود ہے  
 جب حدیث میں شارح کی طرف سے صراحت آپ کی تو دوسری روایتوں کے حکم  
 یقیناً بعضہ بعضا کی وہی تشریح سمجھنی چاہئے اگر روایات و احادیث کے لیکہ دوسرے  
 سے تفسیر کریں اور ایسے مقدرات اور تعلقات نکالنے کی اجازت دین تو تمام  
 کارخانہ دین برباد ہو جائیگا۔ مثلاً فرعون نے کہا انا ربکم **الھل** اگر یہاں لفظ **ھل**  
 مصنف مقدر نکالیں تو معنی یہ ہوں گے میں تمہارے بڑے رب کا بندہ ہوں  
 پروردگار ہم سب کو تحریف سے بچا دے **مغالطہ ۸۶**۔ بعد تسلیم یہ نہیں  
 صحیح معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے اس سے بیعت کی ہو اور دوسری روایات  
 سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے بیعت نہیں کی الی قولہ کہینکہ اگر بیعت

کرتے تو راوی کو ضرور تھا کہ بیان کرتا **ہدایہ** کیوں صاحب وہ دوسرے روایات کہان میں شاید ان کو کتب خانہ سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں کاش آپ نقل کر دیتے تو ہمیں بھی زیارت نصیب ہو جاتی۔ اچھا یہ نو فرمائے کہ ایک وقت کے تمام وقائع کا بیان کرنا راوی کے ذمہ کیوں واجب تھا اور کس نے فرض کر دیا تھا ان میں مطلب کے اظہار کے واسطے کلام متروک کیجاے اوسکا پورا کرنا البتہ لازم ہوتا ہے۔ اس راوی کا مقصود یہ ہے کہ بعد فتح مکہ ہجرت کا حکم منسوخ ہو گیا تھا اتنا ہی بیان کر دیا اگر بیعت کا ذکر مقصود بالذات ہوتا تو بیشک اس کے وقوع کی خبر بھی دیتا اور واضح رہے کہ لفظ ابالحد سے ثابت ہوتا ہے کہ ان حضرت نے ان سے بیعت کی تھی مجاشع اور اوس کے بہائی نے درخواست کی اور آپ نے ان کی عرض کو نیدیرا فرمایا کہ یہ ممکن ہے کہ آنحضرت کسی سے وعدہ فرماویں اور وفانہ کریں۔ مآں حضرت کسی یا رجاء نہار سے بیعت چاہیں اور وہ ٹٹا جاوے۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ لفظ ابالحد کا ایسے موقع پر لانا زینے مجاشع اور اوس کے بہائی نے درخواست کی یا رسول اللہ آپ مجھ سے بیعت کریں آپ نے فرمایا ہم بیعت کرتے ہیں (انفاذ بیعت کے لئے کافی ہے جو شخص اسے ظاہر واقعہ کا انکار کرے سوائے کذب لمفوض کے اوس کے پاس اور کیا دلیل ہوگی۔ بالفرض اس روایت میں ہم منکر کا عذر مان لین تو روایت صحیحین اور روایت سنائی سنکر کیا عذر کریگا **مغالطہ ۸۵** جواب اسکا کئی طرح پر ہے **ہدایہ** پہلے ہم اصل قصہ کو نقل کرتے ہیں پھر مصنف کی بے اصل توجہات کا ذکر کریں گے صحیح بخاری میں ہے جبوقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ تبوک سے واپس تشریف لائے جنہوں نے تحلف کیا تھا اور شامل غزوہ نہ ہوئے تھے آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر عذر کرنے لگے اور اظہار صداقت کے لئے حلف کی آنحضرت

نے اُن کے خطبہ عذر قبول فرما کر اُن سے بیعت کی اور دعائے مغفرت فرمائی  
 در معاملہ باطنی اُن کا خدا کے سپرد کیا چونکہ اس قصہ سے ثابت ہوتا تھا کہ حضرت  
 پیغمبرِ مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت فرنگ کہ لوگوں سے بیعت توبہ لی  
 اسلئے مصنف نے دو وجہ سے اس بیعت کی بیعت التوبہ ہوئیے انکار کیا ہے۔  
 وجہ اول یہ بیان کی ہے کہ جنگا عذرا حضرت نے قبول فرمایا اُن کے ذمہ تو گناہ بہتا  
 نہ ہوا اور جس کے خطا نہیں اس کی توبہ کیسی پس یہ بیعت بیعت توبہ نہ تھی  
 بلکہ اُن کی تالیفِ قلوب کے لئے اور لوگوں میں اُن کی لبرت ثابت کرنیکے واسطے  
 اور اُن کے سمجھانے کے لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے ظاہر  
 و باطناً مٹی میں بیعت کی تھی اور آیت یحذرون الیکم اذا رجعتہ الیہم  
 قل لا تعذروا لئن لم یفکروا (وہ تمہارے سامنے عذر کریں گے جب تم لوٹ کر  
 جاؤ گے تو کہہ بہانے مت بناؤ ہم پر گنہگار اعتبار نہ کریں گے) کے (جس سے اُن کا  
 گنہگار نہ ہونا ثابت ہوتا ہے) یہ تاویل کے ہے کہ وہ اور ہی لوگ تھے منافق بجاہر  
 جنگنا عذر قبول ہوا اور نہ عذر کرنا اُن کا ثابت ہے جو خود اپنا نفاق ظاہر کیا کرتے  
 تھے۔ پس جنگا اس آیت میں ذکر ہے وہ گنہگار تھے مگر انہوں نے توبہ نہیں کی  
 اور جو لوگ تاب ہوئے وہ گنہگار نہ تھے۔ دوسری وجہ لکھتے وقت ایسی لکھ کر  
 کہاؤں ہے جو سہ پاؤں کی تمیز نہیں رہی پہلے ایک بات کو لکھ کر آگے جا کر چٹھادیا  
 ہے فرماتے ہیں کہ اس بیعت کو بیعت توبہ نہیں کہہ سکتے توبہ کا یہاں کیا ذکر ہے  
 اگر کہیں تو اسکو بیعت اسلام کہہ سکتے ہیں کیونکہ مخالفین پر آنحضرت نے حکم کفر  
 جاری کر کے زمرہ اہل اسلام کو اُن کے ساتھ بات چیت کرنے سے منع کر دیا  
 تھا اور پھر کہتے ہیں یہ لوگ تو عذرا و رسو گند سے بری الذمہ ہو گئے تھے اُن سے  
 بیعت توبہ اور بیعت اسلام کا لینا بے موقع ہے واہ اب بیعت اسلام کہہ کر کو

بے موقع کہتے ہو پہلے اسکا نام بعیت اسلام کسنے رکھا تھا اچھا اسکا قصور معاف  
 آئندہ تصنیف کا نام نہ لینا تصنیف بڑا مشکل کام ہے الغرض یہ ایسا کلام ہے  
 کہ اس کے معنی و رطب ن قائل ہی نہیں وجہ اول کا جواب یہ ہے کہ مخلفین پہاڑ قسم  
 کے لوگ تھے ایک وہ لوگ جو قبل روانگی آنحضرت کے پاس آئے اور عذین  
 سنا کہ اجازت چاہی رسول اللہ نے اولیٰ کا عذر قبول کر اجازت دی آیہ و جاء  
 المذرون من الاحزاب و لیس علی الضعفاء و اهل المرضیٰ من اذنک  
 ذکر ہے دوسرے دغا باز منافق جنہوں نے لڑائی کے وقت ساتھ نہ دیا اور حبیب  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم میدان سے لوٹ کر آئے تو چوڑے حید بہانی بنا کر اور قسم گوند  
 کہا کہ انہی صفائی کا اظہار کیا چنانچہ آیت یعتذرون الیکم اذا رجعت الیہم  
 اور آیت سیحلفون باللہ لکم اذا انقلبتم الیہم اور آیت یحلفون لکم  
 لئلا تصنوا عنہم میں اذن کا بیان ہے۔ تیسرے وہ لوگ جو دل کے سچے اور مخلص  
 تھے مگر کوچ کے وقت تیاری نہ کی اور آجکل کہتے ہوئے وقت کہو بیٹھے جب آنحضرت  
 تشریف لائے تو ماری مذمت کے سامنے نہ آ سکے اور اپنے انگوٹوں سے جھک رہا  
 اس طایفہ کا اس آیت میں ذکر ہے و اخر و ن اعترفوا بذنوبہم خلطوا  
 عینا الحما و اخر سیٹا چوتھے وہ لوگ جو اخلاص میں تیسرے گروہ جیسے تھے  
 فقط مستی کے باعث شامل نہ ہوئے اور جناب رسالت اب کے رد و برو حاضر ہوئے  
 قصور کا اقرار کیا آنحضرت نے مسلمانوں کو اذن کے ساتھ کلام کر نیسے منع کر دیا اور  
 حکم الہی کے منتظر رہے چنانچہ آیت و اخر و ن مر جواں لاہم لا اللہ اذن کے حق میں  
 نازل ہوئی ہے۔ ایک فرقہ بد وقت روانگی عذر کر کے آنحضرت کی اجازت سے  
 پیچھے رہ جانے والی جنکو معذرون کہا گیا ہے اور تین گروہ بے اذن رہ جانے والے  
 جنکا نام مخلفین ہے قرآن مجید سے ثابت ہے بے اذن رہ جانے والوں میں چوتھا

قسم جو مصنف نے نکالا ہے اوس کا قرآن و حدیث میں بلکہ کسی تفسیر میں یہی ذکر نہیں خلفوں میں سے وہ لوگ جنکا قسم دوم میں پہنے ذکر کیا ہے منافق تھے انہوں نے آنحضرت کے روبرو جھوٹے عذر بنا کر معافی چاہی اور بیعت کر لی اہل نفاق کے ظاہر حال پر حکم کیا جاتا ہے باطن سے کچھ تعرض نہیں ہوتا اسلئے بظاہر اذن کا عذر پذیرا ہوا ہمارے بہو لے مصنف کو یہ وہم گذرے کہ اگر وہ منافق ہوتے تو آنحضرت اذن سے بیعت نہ کرنے اور نہ اذنا کا عذر قبول کرتے کیونکہ اسد عزوجل فرماتا ہے قل لا تعتذروا لن نعمن لکم اسی بنی تو کہہ دے عذر مرت کدو ہم ہرگز یقین نہ کریں گے۔ پس باوجود اس حکم کے کس طرح اذن کا عذر قبول کیا۔ اور یہ نہیں سمجھا کہ لن نعمن لکم کا معنی تو یہ ہے کہ ہم تصدیق اور یقین نہ کریں گے تمہارا عذر کی اور ظاہر اذن کا قبول کرنا اور باطن اذنا کا سپرد خدا کر دینا یہ تو اعراض اور درگزر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو تصدیق اور سچا جاننے والے کے سے منع ہوئے نہ اعراض اور درگزر سے بلکہ اعراض پر تو امر آیا تھا چنانچہ آیت سیحلفون لکم اذا القلب فدا الیہم لتعذروا عنہم فاعضوا عنہم فانہم رجس میں یہی ارشاد ہے اسی واسطے اذن سے درگزر کیا اور جب نہ حم و عادت اپنی کے اذن کے لئے مغفرت مانگی اور اذن سے بیعت تو یہ لسی مصنف بہ مقتضائے نفسانیت یا سفاہت کہتا ہے کہ آیت یعتذرون الیکم سے مراد منافق مجاہدین جنکا عذر کرنا بھی ثابت نہیں (استغفر اللہ ایسی تاویلات سے مکذیب آیات تک نوبت پہنچتی ہے خدا محفوظ رکھے اسد تو فرماوے کہ یہ لوگ عذر کریں گے قسمیں کہا دیں گے اور آپ کہتے ہیں اس آیت سے مراد منافق مجاہدین جنکا عذر کرنا بھی ثابت نہیں۔ پہلی حدیث مجاشع میں بھی اسی قسم کی توجہ نہیں کہ کے سنت صحیحہ کا انکار کیا تھا یہاں آیات کو جھٹلایا اور کچھ بھی کا یہ حال ہے کہ نقیضین کو جمع کر دیا ہے منافق کہی مجاہد

نہیں ہو سکتا منافق ہمیشہ اپنا حال چھپایا کرتے ہیں اور بظاہر حال مومن کیلئے  
 دیتے ہیں۔ مصنف کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ اگر یہ لوگ جنکا عذر لفظ ہر رسول  
 اللہ نے قبول کیا منافق ہوتے تو اون پر تو حکم کفر اور جہنم کا ہے اور ان کے لئے  
 استغفار اور تہ حم کیا معنی میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ہمیشہ اون کا تقاضا دیکھتے  
 تھے اور آمین بھی اون کے حق میں اونز قی تہیں مگر آنحضرت بمقتضای کرم  
 لئے دعائے مغفرت فرماتے رہے یہاں تک کہ پروردگار نے فرمایا اگر تو ستر بار یا ہجر  
 لئے دعائے مغفرت کرے تو وہی پروردگار۔ اور کونہ بخشنے کا یہ بھی آپ دعا کرتے تھے  
 عمر فاروق نے منافقوں کی شرارتیں دیکھ کر عرض کیا کہ آپ ان کے لئے دعا  
 شکرین آپ نے ارشاد کیا ہم ستر دفعہ سے زیادہ دعا کرتے ہیں مفسرین و شاعرین  
 حدیث سلف سے لیکر خلف تک اور لوگوں کو (جنکا عذر لفظ ہر قبول کر لیا اور طہار  
 اور کاسہ و خذ کیا) منافق کہتے ہیں مصنف سب سے برخلاف بلا دلیل اور ان کو  
 مسلمان بتلاتے ہیں۔ وجہ ثانی آپ اپنا رد اور جواب ہے البتہ ایک بات یہاں  
 قابل ذکر ہے ہم سنا کرتے ہیں کہ قصوری صاحب مرگب کبیرہ کو کافر کہتے  
 ہیں اس حکم کفر سے جو آپ نے مخالفین کے حق میں لکھایا ہے اور حاکم صحیح کہا  
 رضوان اللہ علیہم اجمعین تک جس کا اثر پہنچتا ہے ہمیں یقین آگیا اور اس فتوے پر  
 ذلیل کیا لائے ہیں کہ آنحضرت نے لوگوں کو اور ان کے ساتھ بات چیت کرنے  
 سے منع کر دیا یہاں یہ عجیب لیری ہے اگر انصاف مد نظر ہو تو اس بات کی طرف  
 بھی خیال کرنا کہ حضرت نے اون کو طلاق کا حکم نہیں دیا بلکہ ہال بن اسیر کے بروی  
 کو پاس رہنے کی اور خدمت کرنے کی اجازت دی معاذ اللہ مؤمنہ اور کافر میں کیا  
 علاقہ تھا کہ بابت کلمہ خیر من افواہ ہم بعیت کی بحث کرتے کرتے منافقوں کو  
 مومن اور مومنوں کو کافر بنا دیا **مغالطہ ۸۶** اور نواب صدیق حسن خان صاحب

تفسیر فیح البیان میں لکھتے ہیں والتي احدثت الصوفية والمتشايع وحمل المتصوفة  
 فلا يثبت بدليل شرعي ولا اعتدا د بها بل هي متصادفة لما ثبت من الكتاب  
 والسنة كما ترى **ہدایہ** افسوس مصنف نے نقل عبارت میں خیانت  
 کی زیادہ تر افسوس اس بات کا ہے کہ بیچارہ چور کہلایا بدنام ہوا اور مطلب کچھ  
 نہ نکلا جتنی عبارت چھاپ کر نقل کی ہے اوس کے اخیر میں ایک ایسا فقرہ ہے  
 جس سے سب کیا کرایا برباد ہوتا ہے نواب صاحب نے اول آنحضرت کی بیعت کا طریقہ  
 نقل کیا ہے اور پھر فرمایا وهذا هو البيعة الثابتة بالسنة في دين الاسلام  
 والتي احدثتها الصوفية والمتشايع وحمل المتصوفة فلا يثبت بدليل شرعي  
 ولا اعتدا د بها بل هي متصادفة لما ثبت من الكتاب والسنة ترجمہ  
 اس طرح کی بیعت دین اسلام میں سنت نبوی سے ثابت ہے اور جو کچھ کہ متصوفین  
 اور شایخ اور زامدان خشک نے ایجاد کیا ہے پس وہ دلیل شرعی سے ثابت نہیں  
 اور نہ کچھ اسکا اعتبار ہے بلکہ اون کی بعین مقابل ہیں اوس بیعت کے جو کتاب  
 اور سنت سے ثابت ہے۔ اس عبارت سے جو کہ مصنف نے اپنے مفید مطلب سمجھا  
 سند میں پیش کیا ہے ہمارا مدعی ثابت ہوتا ہے اس میں بیعت کی دو قسم بیان کئی  
 گئی ہیں ایک بیعت مسنونہ دوسری بدعی اور یہی ہمارا مقصود ہے اور سورۃ فتح  
 کی تفسیر میں نواب صاحب فرماتے ہیں وهذه الآية فيها دلالة على مشروعية  
 البيعة وقد صدرت منه صلعم مبايعات كثيرة اشتملت عليها  
 الاحاديث الواردة في الصحيحين وغيرهما من دواوين الاسلام ومما لا  
 شك فيه ولا شبهة انه اذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فعل فعله  
 سبيل العادة والا هتما بيشانه فانه لا يزل عن كونه سنة في الدين وان  
 الذي عتاده الصوفية من مبايعة المتصوفين ففيه ما يقبل وما يسد

ويطهر لك بعرضها على الكتاب والسنة فما وافقها فهو السنة ولما خلا  
 وما خالفها فهو الخطا والكتاب اس من شر دعيت بعيت كاثبت به  
 اور آنحضرت نے بہت بار بیعتین کے ہیں جنکا بخاری مسلم وغیرہ کتب حدیث کے  
 روایتوں سے ثبوت ملتا ہے بے شبہ یہ قاعدہ ٹھیک ہے کہ جب آنحضرت سے  
 کسی فعل کا صدور بطریق عادت اور اہتمام ثابت ہو جائے تو کم از کم وہ فعل سنت  
 فی الدین ضروری سمجھا جائیگا اور جو صوفیوں میں رواج ہے کہ صوفیوں کے ماتھے پر بیعت  
 کرتے ہیں اوس کے بعض اقسام مقبول ہیں اور بعض مردود اور کتاب اعداد اور  
 سنت رسول اللہ کی تطبیق سے یہ فرق معلوم ہو سکتا ہے پس جو مطابق سنت کے  
 ہو وہ بیعت سنت اور صحیح ہے اور جو برخلاف ہے وہ خطا اور ہلاکت ہے مصنف  
 نے ایسی کتاب کا حوالہ دیا اور ایسی عبارت نقل کی جس سے ہمیں اس شہور مثل کا  
 مصداق مل گیا۔ چہ دلا درست دزدے کہ بکف چلیغ دارد **مغالطہ ۸۷** اس  
 سب بیان سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ علما و محققین جو اس بارے میں محفوظ رہے تشبیح میں  
 طریق کے کرتے رہے ہیں **ہدایہ** بیعت کے بحث ختم ہونے پر اُمی اور آپ فر  
 کسی عالم کا نام نہ لیا اب تک ہی سننے میں آتا ہے کہ اکثر ائمہ میرے ساتھ ہیں اجماع اہمت  
 سے بیعت منسوخ ہے ہم بھی اس کے ساتھ اور جو الہ کا شوق رکھتے ہیں اگر ہو تو تبادلیج  
**مغالطہ ۸۸**۔ آیت منے یش نہیں سنی ملان اور فقیر کا ہمیشہ سے جنگ چلا  
 آیا ہے **ہدایہ** کیا جناب نے یہ نہیں سنا وکذا لک جعلنا کل بنی  
 حدوا من الحجر میں وکفی بربک ہادیانضیرا **مغالطہ ۸۹** پانچون  
 استدلال بہت بڑا اسناد لال حرمت بیعت پر ہے کہ بیعت مروجہ یعنی پیری مریدی  
 سے اتنی فتور اسلام میں پڑے ہیں جنکا غذا و حصار امکان میں نہیں الی قولہ جس قدر  
 اقسام شرک کے ہیں اسی سے پیدا ہوئی **ہدایہ** یک نشہ و نشہ بیعت کو اس

دلیل سے کہ دسیلہ شرک کا ہے خاصہ نبوی اور حرام تہانا معاذ اللہ موجب اور تحفیف  
 رسول اللہ کا ہے کیا خاصہ رسول اللہ کا ایسی چیز یہی ہے جو ذریعہ شرک کا ہو ملا حسب  
 جیسا شرک و بدعت سے بچنا ضرور ہے ویسا ہی کتاب و سنت کے پیروی بھی فرض  
 ہے ہم سلیم کرتے ہیں کہ جاہلون کی پیری مریدی میں بہت سی قباحتیں ہیں مگر  
 برائی سے بچنے کے لئے سنت سے انکار کرنا اور اسکو حرام اور بدعت کہنا بگڑنا نیز  
 نہیں۔ بیعت سد باب شرک کا ذریعہ ہے اور اسبواسطے مشروع ہوئی ہے رجالہ  
 فرما سے اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا ينسرن بالله شيئاً حبوت  
 آوین تیرے پاس عورتیں بیعت کرنے کی کو اس بات پر کہ وہ کسی چیز کو خدا کا شریک  
 نہ ٹھہرائیں پس بیعت کرتاؤں سے اور رسول اللہ فرماتے تھے بالعبودی علی ان لا  
 تشركوا بالله شيئاً۔ بلکہ رضوان الہی اور اخلاص عمل اور اطمینان خاطر اور فتح اور  
 اعظم آخرت اس سے حاصل ہوتا ہے لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك  
 تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم واثابهم فتحاً قسماً رضامند  
 ہوا پر در و گار اور لوگوں سے جنہوں نے تجھ سے بیعت کی درخت کے نیچے  
 پہر جانا جو ان کے جی میں تھا پس اوتاری تسکین اور پر اور ان کے اور انعام دی  
 اور کو فتح نزدیک اور فرمایا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الخ قوله  
 فسبقني اهل عظيماء جو لوگ بیعت کرتے ہیں تجھ سے وہ بیعت کرتے ہیں اللہ سے  
 آخرت یہ ہے اللہ دیکھا اور اسکو ثواب بڑا خدا پاک نے تو بیعت کی یہ عوہ بیان ذکر فرمایا  
 اور مصنف اسکو اعظم وسائل شرک سے شمار کرتے ہیں۔ راقم اس مقام پر بضجوا  
 كل الخطاب لا يستحق الجواب عامل آیت کریمہ فاصفح الصفح الجميل کا ہوتا ہے اور  
 دعا سے ہدایت اپنے رب سے اپنے واسطے اور مصنف کے لئے ناگفتا ہے۔

**مغالطہ ۹۰۔** اور ہاتھ سے ہاتھ کسی عورت سے نہیں ملائے اور یہ ہاتھ ہاتھ

ملانا زاید بات ہے بیعت کے معنوں میں داخل نہیں لہذا **ایہ** بیعت کا  
 کاٹہ اپنے ہاتھ میں لینا منع ہے تمام اہل حق او سکوتر اجاتے ہیں مگر یہ جواب لکھتے  
 ہیں ہاتھ ملانا زاید بات ہے یہ بات فضول ہے عقد بیعت کے دو جز ہیں ایک عہد  
 لسانی دوسرا عہد فعلی جب تک دونوں اجزا جمع نہ ہوں گے بیعت کا انعقاد نہ ہوگا  
 آنحضرت بیعت کے وقت مردوں کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑتے اگر عہد کر نیوالا  
 حاضر نہ ہوتا تو جناب رسالت اپنی بائیں ہاتھ کو دائیں پر مار کر فرماتے یہ فلان  
 شخص بیعت کر نیوالے کا ہاتھ ہے۔ معاذ اللہ فضول امر کے لئے آنحضرت اتنا  
 اہتمام کرتے تھے۔ ایسے ہی جب عورتوں سے بیعت لیتے تو واسطے تمام عقد  
 بیعت کے اون کے طرف ہاتھ پہناتے اور بیعت کرنے والیاں آنجناب کی طرف  
 ہاتھ بڑھائیں چونکہ نامحرم کے بدن کو مس نہ کر سکتے تھے اشارہ پر کتفا کرتے اسکی  
 مثال یہ ہے جسیر حاجی لوگ انہو ہی کے وقت حجرا سودک نہیں یونہی سکنے  
 تو دور سے اشارہ کرتے ہیں۔ اب وہ روایتیں سنو جنہاں ہاتھ پہناتے اور اشارہ  
 کر دیکھا کرتے ہیں۔ بخاری اور مسلم میں ام عطیہ سے روایت ہے قالت یا یعنہ  
 رسول اللہ صلعم فقل علینا ان لا یشکرن باللہ شیئا و نہا ناعز النبا حۃ  
 فقبضت منا امراتہ یدھا الحدیث ہم نے آنحضرت سے بیعت کی پس آپ نے  
 ہمیں یہ آیت پڑھ کر سنائی (لا یشکرن باللہ شیئا) اور میں نے سرسج کیا پس  
 ایک عورت نے اپنا ہاتھ بند کر لیا اور عرض کیا کہ سلامی عورت نے میرے مردہ  
 پر میں کی تھی میں اوسکا بدلہ دینا چاہتی ہوں اور ابو داؤد میں ہے ان ھذا  
 عتبۃ قالت یا نبی اللہ با بعد فقال لا ابایعک حتی تغای کفیاک نکاحھا  
 کھا سبغ منہ ربت عتبہ نے عرض کیا کہ حضرت آپ مجھ سے بیعت کریں پس فرمایا  
 ہم تجھ سے بیعت نہیں کرتے جب تک تو ان کا رنگ نہ بدلے تیرے ہاتھ ایسے ہیں

جیسے دزدے کے پنجے۔ اور ابو داؤد اور نسائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں اومت املۃ من وراء الساتر بیدھا کتاب الی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقبض اللہ علیہ سلمۃ فقل ما اذعنا اید رجل امری املۃ الحدیث ایک عورت نے پردہ میں سے (مبعیت کے لئے) آنحضرت کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا اور مکتوب اُسکے ہاتھ میں تھا آپ نے ہاتھ پھیر دیا اور فرمایا میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہے یا عورت کا اور عبد بن حمید داؤد ابوعلی طبرانی ابن مردویہ بیہقی ام عطیہ سے روایت کرتے ہیں کہ عمر فاروق نے ہم سے مبعیت لی اور عمر نے ہماری طرف ہاتھ پھیلایا اور ہم نے اُس کی طرف خط ابن حجر نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں حدیث ہاتھ پھیلانے رسول اللہ اور عورتوں کی حالت مبعیت میں صحیح ابن خزمیہ اور ابن حبان سے نقل کی ہے ان روایات کی شرح میں علماء کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ فقط دو رکعات کا تھا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ عورتیں آپ کی آستین پکڑتی تھیں اور سید بن منصور اور ابن سعد اور ابو داؤد و مراسل میں اور عبد الرزاق بھی مرسل شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ہاتھ پر کٹر الپیٹ کر عورتوں سے مبعیت کیا کرتے تھے ایسے ضروری کام کو راہد کہنا زیادتی عقل کا مقتضا ہے **مغالطہ ۹۱** مگر عالم التفریل میں نقل بلا سند ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا کے اوپر تھے اور عمر صفا کے نیچے حضرت نے امر کیا کہ عورتوں سے مبعیت کر۔ مبعیت کو نہ پالی حب پہرے کے شبہ کا کہ یہ امر معمول نہیں جواب نہیں پاتی تو ناچار نا واقفوں کو اس قصہ مجہول بے اسناد سے شبہ ڈالتے ہیں علامہ برین اول اس حدیث کا معارض ہے اسکے آخر کا **ہدایہ** مصنف اگر مبعیت کو غیر معمول بہ اپنا بتاتا ہے تو سچ ہے ہم بھی بخاطر ہیں کہ اسکو تو مفتی اس سعادت کی نصیب نہیں ہوئی اور اگر ادھکی نہ نصیب ہو

کہ امت محمدیہ میں کسی نے اس پرنسپل نہیں کیا تو ہدایت نمبر (۲۴) کا ملاحظہ کرے۔  
 صحابہ و دیگر مقبولان امت کا قتال ہم نے سنجوٹی ثابت کر دکھلایا ہے اور عالم التنزیل  
 کی روایت اگر قابل اعتماد نہیں تو چشم الضائف سے روایت ابن جریر وابن کثیر  
 وابن ابی حاتم اور روایت ابن سعد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ابی یحییٰ  
 اور طبرانی اور ابن مہدیہ اور بیہقی کیطرت لشکر کے **مغالطہ** اور  
 ایک آدمی کو گدھی پر بٹھانا اور اسی کو بچہ مکے یا سلعے مقرر کرنا اور اسکا  
 حق موروثی سمجھنا بے سندہ منہور و مستور کی سی بات کا باطن ہے ایک آدمی کو  
 بلا توجہ خرچ کر لینا اور وہ خود تو محض ہر ماہین گنہگار ہے الی تو نہ نہیں  
 محض سنت بنوود ہے جسے پاس کوئی دلیل ہو پیش کرے **ہاں یہ** جبکہ  
 آپ بنوود کی رسم کہتے ہو وہ سنت انبیاء ہے جب موسیٰ علیہ السلام کوہ طور کو جاتے  
 لگے تو ہارون علیہ السلام سے فرمایا اسلخنی فی قومی واسلم و ایتبع  
 سبیل المفسدین تو میرا نائب رہو میری قوم میں اور لوگوں میں اصلاح  
 رکھنا اور مفسدون کے ہم روی نہ کرنا حضرت خاتم المرسلین نے جب غزوہ تبوک  
 کی تیاری کی تو عیسیٰ رضی اللہ عنہ سے ارشاد کیا انت مخی بمنزلۃ ہارون  
 من موسیٰ تو مدینہ میں رہ تو ہمارا جانشین ہے جیسا ہارون اپنے بھائی موسیٰ کا  
 (بحالت سفر) جانشین تھا۔ انبیاء عظام دعا کرتے کہ اے پروردگار ایسی  
 اولاد دے جو ہمارے نائب اور لوگوں کے پیشوا ہوں فہب لی من لدنک  
 ولیا یدرثنی و یرث من ال یعقوب زکریا علیہ السلام نے دعا کی تو مجھے  
 کام سنبھالنے والا دے جو دارث ہو میرا اور خاندان یعقوب کا اور اسد علیشا  
 خبر دیتا ہے وودث سلیمان داود سلیمان علیہ السلام اپنے باپ داؤد  
 کے دارث ہوئے۔ واضح رہے کہ مراد اس ورنہ سے نبوت اور امامت محمدیہ

کہیں روافض کی طرح مال و متاع سے تاویل نہ کرنا اور صحابہ کرام نے بعد  
 انتقال پیغمبر مصلی اللہ علیہ وسلم کے ابو بکر صدیق کو گدھی پر بٹھلایا اور  
 ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے زندگانی میں عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین مقرر  
 فرما گئے۔ ایسے ہی عثمان و عی رضہ بالفاق صحابہ جانشین ہو گئے۔ ایسے ہی شیخ  
 کرام کی اولاد یا مرید نہیں سے جو تقویٰ اور دیانت سے موصوف ہوتا ہے  
 وہ اپنے بزرگون کا جانشین اور نائب قرار پاتا ہے اور لوگ اسکی خدا داد  
 خوبیوں کے سبب اسکو بمعصرون میں سے ممتاز جاکر پیشوا کی طرح مانتے ہیں۔  
 کہو یہ انبیاء اور صدیقین سے مشابہت ہے یا مہنتوں کے متابعت اور نہادگان  
 خدا میں سے ایک ایسے ہی گز سے ہیں نہ اون کو کسی نے گدھی پر بٹھلایا  
 اور نہ اونہوں نے لوگون کو اپنے طرف بلایا غیب النبی سے خلعت امامت  
 اون کو عطا ہوا۔ خلق اللہ کے دلوں میں اون کی ارادت اور محبت پھری گئی۔  
 ہزاروں آدمی دور و دور ملکوں سے اگر اون کی صحبت اختیار کرتے رہے اور  
 علی غصہ الحاسدین اون کے ہاتھ پر معیت کرتے رہے۔ چنانچہ ہمارے مرشد  
 اور امام سید اللہ صاحب منزوی رحمہ اللہ بظفرانہ واسکنہ سبحو حہ جنابہ ابھی گئے  
 ہیں جب تک تمہیں مجمع الخلائق تھے کیا یہاں ترجیح بلا مرجح کا اعتراض خدا پر کر دے گے  
 اور یہ جواب لکھتے ہیں (وہ خود معصوم نہیں گنہگار ہے) کیا آپ کے نزدیک  
 دگنا ہون سے پاک ہونا امامت کی شرط ہے کوئی اہلسنت میں سے اس شرط  
 کا قائل نہیں۔ البتہ رافضیوں کا مذہب ہے۔ معلوم ہوا کہ مجاہد کینچا طر آپ طریقہ  
 روافض بھی اختیار کر لیا کرتے ہیں ملا صاحب اسے غلط میں پڑے گئے تو امامت انبیاء  
 کا انکار لازم آئیگا۔ بھول چوک سے پیغمبر بھی معصوم نہ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم دعا کیا کرتے تھے اللھم اغفر لی جدی وھندی وخطائی وعلی

وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدَ جِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ اے خدا تو مجھے معاف کر جو میں نے کوشش سے کام کیا یا منہی سے اور جو بھول چوک سے کیا یا ارادہ سے اور یہ سب باتیں مجھ میں ہیں۔ یہ اعتراض خاص مشایخ پر نہیں بلکہ خاتم النبیین پیچھا ہے مصنف کے یہ دعویٰ سنکر حجب اوسکی حالت کو دیکھتے ہیں تو مقام عبرت نظر آتا ہے۔ دعویٰ توبہ کخلاف حرام ہے گدسی پر بیٹھنا مہنتوں کے سنہ ہے اور خود اپنے لڑکے کو واسطے پیام گدسی کے نماز جمعہ اور عیدین اُن لوگوں کے ہوتے ہوئے امام کرنا ہے جو اوس سے علم اور عمر میں زیادہ ہوتی ہیں اور یہ صریح خلاف سنت ہر اسد جلسنا نہ فرماتا ہے کہ تقولون ما لا تفعلون کبر مقتاً عند اللہ ان تقولوا ما لا تفعلون **مغالطہ ۹۴**

علاوہ یہ کہ جس کو ترجیح دی ہے وہ بھی گناہ کرتا ہے وہ کیوں نہیں اپنی گناہوں سے کسی کے ہاتھ پر توبہ کرتا **ہدایہ** مشایخ میں سے ایسا کوئی نہیں جس نے دوسرے کے ہاتھ پر توبہ نہ کی ہو اپنے شیخ کے ہاتھ پر سب توبہ کیا کرتے ہیں۔ اگر ایسا ہی اعتراض کا شوق ہے توبہ کہو پیغمبر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے بیعت کرائی اور خود کسی کے ہاتھ پر توبہ کیوں نہ کی دیکھو ترک اور انکار سنت کا نتیجہ ہے جو آپ کے مونہ سے ایسے کلمات نکلتے ہیں۔

جن سے انبیاء علیہم السلام کی جناب میں بے ادبی لازم آئی ہے لائن لم یهدنا ربنا لنکون من القوم الضالین **مغالطہ ۹۴** صرف

ہاتھ میں ہاتھ ملانا سنون ہے باقی لوازمات کل بدعت ہیں **ہدایہ** صفحہ ۲۹ میں آپ لکھتے ہیں (ہاتھ سے ہاتھ ملانا امر زاید ہے بیعت کے معنوں میں داخل نہیں) یہاں اقرار کرتے ہیں کہ ہاتھ سے ہاتھ ملانا سنون ہے اور اکثر مقامات میں کہیں بیعت کو خاصہ اور کہیں منسوخ بتلایا ہے اب کہو ہم بیت

کو کیا سمجھیں سنت یا بدعت خاصہ یا منسوخ الحق یعلو ولا یغلیٰ خدائے منکرون  
 سے بھی اقرار کر دیا و الحمد للہ علیٰ لک مگر افسوس آپ نے حق کے ساتھ ایسا باطل  
 دلایا ہے جسکا بطلان بدیہی ہے آپ فرماتے ہیں (صرف ہاتھ میں ہاتھ ملانا مسنون  
 ہے باقی لوازمات کل بدعت ہیں) لوازم کیا ہیں شرک - زنا - سہرہ - قتل - بھتان  
 عصیان - نہمت سے تائب ہونا گویا ان سب باتوں سے توبہ کرنا ملا صاحب کے  
 نزدیک بدعت ہے حال انکہ ہاتھ میں ہاتھ ملانا اور گناہوں سے توبہ کرنا یہ دونوں  
 امرایات اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہر واحد علم مصنف لایا ہے آپ کو اس آیت  
 (انہ من بعض ذلک من بعض) کا مصداق کیوں بناتا ہے اور خدا جانے احتمال  
 عقل اب تداعیر سے ہی باب بڑے میں شروع ہوا ہے یہیں خیال آتا ہے شاید  
 کوئی کلام مصنف کی یوں تاویل کرے کہ (کل لوازمات بدعت ہیں) اس فقرہ  
 کا یہ مطلب ہے کہ محدون اور جاہلون کی سعیت کے لوازم مراد ہیں ہم اون کو  
 پہلے ہی سمجھائے دیتے ہیں کہ یہاں سعیت توبہ کی بھت ہے اور اس کے لوازم  
 بھی ہیں جو ہم نے ذکر کئے - اور خاصکر لفظ کل تو مجملہ لوازم کو شامل ہے سعیت مسنونہ  
 کے ہوں یا بدعیہ کے **مغالطہ ۹۵** - اور بعض طریق سعیت مروجہ قریب کفر  
 کے ہیں **ہدایہ** صاف صاف کہو کونسی سعیت قریب کفر کے ہے محدون  
 کے سعیت یا سنت طریق کے طریقہ سنت کو کفر کہنا شان اسلام کے خلاف ہے  
 اور محدون کے طریق سے یہاں کچھ بحث نہیں اوس کے ذکر سے فائدہ کیا  
 شاید کوئی شخص ہر دو قسم سعیت پر یہی فتویٰ جاری کرے کیونکہ آپ صحت لوازم  
 کو بدعت کہہ چکے ہیں اور اسکا بوجہ آپ کے ذمہ ہو **مغالطہ ۹۶**  
 سعیت مروجہ سعیت توبہ نہیں ہے توبہ استغفار جو کہ آتے ہیں یہ صرف رسم ہے  
 رسم ہی مراد اور مقصود بالذات طریق میں داخل کرنا ہے اور اپنا طرفدار اور

مرید بنانا **ہدایہ** اسد جلشانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا  
 کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ای اہل ایمان بچو کثرت ظن سے  
 بیشک کہیں نہ کہیں گمان کرنے سے گناہ لازم آتا ہے اور آنحضرت فرماتے  
 ہیں فان الظن کذب الحدیث اٹکل سے بات کہنی پر لے درجہ کا جھوٹ ہر  
 خدا کے بندے کیسے بھی ہیں جو طریق مسنون کے موافق جمعیت کرتے ہیں اور  
 اون کی غرض اشاعت اور رواج سنت کے سوا اور کچھ نہیں۔ ثم ناحق نیکوں  
 پر بدگمانی کہہ کے عوام کو راہ حق سے روکتے ہو اور اون کو عمل سنت سے محروم  
 رکھتے ہو لہٰذا تصدق عن سبیل اللہ پر غور کرو اور اس کے وعید سے ڈرو حضرت  
 فرماتے ہیں جب بندہ اپنے پروردگار سے تقرب چاہتا ہے تو پروردگار اس  
 پر مہربان ہوتا ہے اور ملاء اعلیٰ و اہل السموات والارضین میں منادی کیجی  
 ہے کہ فلان شخص سے رب العالمین محبت رکھتا ہے تم بھی اُس سے محبت  
 رکھو۔ لوگوں کے دلوں میں خود بخود عقیدت اور محبت پیدا ہوتی ہے گہر بار  
 اہل عیال کو چھوڑ کر اون کی صحبت اختیار کرتے ہیں اور حجاب خدا کی جنبینی  
 سے رتبہ انابت اور خشیت اور استقامت کو پہنچتے ہیں اسی حالت کا نام احسان ہے  
 جو اعلیٰ مرتبہ ایمان کا ہے اور ایسے بابرکت لوگ ہمیشہ ہوتے ہیں اور ہوتے رہیں گے ہمیں چاہیے  
 اون کی جستجو میں رہیں اور اون کی خدمت اور اون کی جمعیت کو غنیمت جانیں۔  
 مصنف جو جمعیت سے منع کرتا ہے اور اہل جمعیت کو طالباں دنیا بتلاتا ہے کیا اوسکے  
 نزدیک اہل احسان اور صاحبان تقرب کا خاتمہ ہو چکا۔ یا سوائے پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے کوئی دوسرا اس رتبہ کو نہیں پہنچا **مغالطہ ۹**۔ توبہ کرنی کسی کے  
 ہاتھ پر مامور نہیں ہے کیونکہ کلام اللہ شریف میں جہان حکم توبہ کا ہے مطلق  
 ہے جیسا کہ تفسیر میں ہے میں اختیار کر دوں فلان طریق را اور حدیث میں ہی یہ کہیں

کہہ دین کہ کسی کے ہاتھ پر توبہ کرو **ہذا یہ** دوسرے کے ہاتھ پر توبہ کرنے کا  
 قرآن اور حدیث میں حکم ہے ولوا نهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا  
 اللہ واستغفر لهم الرسول لوحدها الله توابا الرحيم پروردگار فرماتا ہے اگر یہ لوگ  
 جس وقت خطا وار ہوئے تھے تیرے پاس آئے اور اللہ سے معافی مانگتے اور پیغمبر خدا  
 بھی اذن کے لئے دعا مغفرت کرتا پاتے وہ اللہ کو توبہ قبول کرے نیا لامہربان اس آیت  
 میں گنہگاروں کو ارشاد ہے کہ نبی کے پاس حاضر ہو کر توبہ کرو تمہاری توبہ منظور ہوگی  
 اور جو لوگ آنحضرت کے ہاتھ پر تائب نہ ہوئے تھے پروردگار نے اذن کی مذمت  
 فرمائی ہے واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لهم رسول الله لوداؤسهم جئت  
 کہا جاتا ہے اوں کو آؤ پیغمبر خدا تمہارے لئے دعا مغفرت کریں وہ گنہگار سے اعراض  
 کرنے میں اور یہ لوگ مغفرت سے محروم رہے اور خداوند کريم نے اپنے رسول کو حکم دیا  
 کہ جو عورت تیرے پاس بیعت کے لئے آوے اس سے بیعت کر اور بخشش مانگ  
 اذن کے لئے فبايعهن واستغفر لهن الله اور بہت احادیث ہیں جن سے  
 آنحضرت کا رغبت دلانا اور امر کرنا ثابت ہے غرض آیات اور احادیث سے یہ بات  
 سنجی ثابت ہے کہ لوگوں کو آنحضرت کے ہاتھ پر توبہ کرنا حکم تھا حدیث صحیحہ بايعوني  
 علان لا تشركوا بالله شيئا الحديث اس بات کی دلیل ہے اور حکم آنحضرت عورتوں  
 نے عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر توبہ کی اور آپ کے بعد خلفاء کے ہاتھ پر بیعت کرتے رہے  
 پس قصوری کا یہ کہنا کہ ہمیں ذکر نہیں کسی کے ہاتھ پر توبہ کر دو محض نادانی کی بات  
 ہے اور قول مصنف کا (جیسا کہ تصریح کرتے ہیں احتیار کردم فلان طریق را) سبب  
 لاحق سے کچھ تعلق نہیں رکھتا مثال اور مثال یہ میں کسی نوع کی مناسبت نہیں  
 بالکل لغو ہے ربط کلام ہے **مغالطہ** ۹۸۔ اگر معیت کے بعد پھر تکبیر  
 و کبار کا ہو تو عن اللہ ماخوذ ہوگا کیونکہ آیات اور احادیث میں ایسا عہد کی نسبت

بہت تاکید ہے **ہدایہ** جو شخص غیر بیعت کے توبہ کرے اور پہرہ مرکب گناہ کا ہو وہ بھی مآخوذ ہوگا توبہ کرنے والا آئندہ کے واسطے خدا سے عہد کرنا ہے کہ پہرہ گناہ نہ کر دنگا جب کر لگا تو ضرور باز پرس ہوگی اللہ جل شانہ فرماتا ہے و افوالعہدی اوف بعہدکم اگر اس دلیل سے بیعت کی رتو کرتا ہے پس مآ صاحب کو چاہئے لوگوں کو توبہ سے ہی منع کر دین **مغالطہ ۹۹** جس امر کی صحابہ نے رسول اللہ سے بیعت کی ہے پہرہ سکو نہیں توڑا **ہدایہ** یہ تمہارا دعویٰ غلط ہے حدیث کا علم نہیں جو چاہتے ہو سو کہتے ہو اکثر اصحاب ان حضرت کے ہاتھ پر بیعت کرتے اور پہرہ ان سے خلاف عہد وقوع میں آتا چنانچہ صحیحین میں ثابت ہے کہ بیعت الرضوان کے دن اصحاب نے اس بات پر بیعت کی تھی جو ہم معرکہ سے نہ بھاگیں گے اور بروز غزوہ حنین انہیں میں سے اکثر بھاگ نکلے اور صحیحین میں ام عطیہ سے روایت ہے یا یعناس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا ننوح فما وقت امراتہ منا الا امر سلیم و امر العلاء بنت ابی سبرۃ امراتہ معاذ و بنت ابی سبرۃ و امراتہ معاذ ہم نے رسول خدا سے بیعت کی جو ہم مردہ پر بین نہ کریں گے پس ہم میں سے کسی نے وعدہ پورا نہ کیا سوائے ام سلیم اور ام علاء اور ابوسبرہ کی بیٹی کے جو معاذ کی بیوی ہے یا شاید یوں کہا ایک ابوسبرہ کی بیٹی نے دوسرے معاذ کی بیوی نے - راوی کو شک ہے کہ ابوسبرہ کی بیٹی اور معاذ کی بیوی ایک ہے یا دو عورتیں ہیں جو شخص بے علم ہو کر اپنے آپ کو مجتہد سمجھے اسکا خدا حافظ **مغالطہ ۱۰۰** متبع سے دریافت ہوتا ہے کہ کُل گناہ صغائر و کبائر سے ترک کرنیکی بیعت کسی صحابی نے کبھی رسول اللہ صلعم سے نہیں کی بعض بعض خاص کاموں میں بیعت کی ہے **ہدایہ** تمہاری ایسی تلاش کو کیا کہوں حدیث تو درکنار قرآن سے

ہی واقفیت نہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے وَلَا يٰعِصْيٰكَ فِیْ مَعْصُوْفٍ ذٰلِیْعَیْنِ  
 جب عورتیں تجھ سے یہ عہد کریں جو ہم کی حکم شرعی میں مخالفت نہ کریں گے پس  
 تو ان سے بیعت کر۔ لفظ معروف عام ہے کوئی امر شرعی اس سے خارج نہیں رہتا  
 کیونکہ لفظ معروف نکرہ ہے نفی کے حیز میں واقع ہوا عموم کا فائدہ دیتا ہے کمال  
 یغنی فتا بر مغالطہ ۱۰۱۔ اور یہ لوگ کُل کا عہد لیتے ہیں اور تکلیف  
 بالایطاق محال ہے **ہدایہ** جناب رسول خدا صلعم نے حق فرمایا کہ اس  
 امت کے لوگ یہود کی روش اختیار کریں گے جب یہودیوں نے احکام الہی جو  
 تورات میں نازل ہوئے تھے سُننے تو گہرا کر انکار کر دیا اور کہنے لگے سمعنا و  
 عیننا ہم نے سنا اور اطاعت نہیں کرتے۔ ایسے ہی منکرین بیعت لوگوں کو تسلیم  
 کرتے ہیں جو کہیں ہر امر کی اطاعت کا عہد نہ کرنا سبدا کہیں فرمانبرداری میں قصور  
 ہو جائے اور تم بڑے جاؤ یہ سنت یہود اتناک جاری ہوئی تھی ہمارے بہادر  
 نے آج اسکو بھی جاری کر دیا مصنف کی تقریر سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ استغفر  
 من کل ذنب والتوب الیہ یعنی معافی چاہتا ہوں میں اللہ سے تمام گناہوں کی  
 اور توبہ کرتا ہوں میں طرف اُسکے کہنا درست نہیں کیونکہ تکلیف بالایطاق ہے۔

آنحضرت کا بیعت لینا اوپر آئیہ وَلَا يٰعِصْيٰكَ فِیْ مَعْصُوْفٍ ذٰلِیْعَیْنِ اور انوط  
 ہے عدل کا رستہ یہ ہے کہ سب امر و نہی منکر کے یوں کہے تو میں بعض و نکض  
 ببعض ہم کچھ توڑا مانتے ہیں اور کچھ نہیں مانتے۔ اگرچہ تا صاحب نے عہد کلی  
 کی ممانعت خاص کر بیعت میں کی ہے مگر چونکہ بیعت اور توبہ میں سوائے ما تہ  
 بکڑنے کے کوئی فرق نہیں اس واسطے توبہ میں بھی یہی قباحت پائی جائیگی  
**مغالطہ ۱۰۲۔** ایسی بیعت مصداق آئیہ کریمہ ہے وَلَا تَتَّخِذْ اٰیٰتِ  
 اللہ ہن والی قولہ توبہ کنندہ اور جسکے ہاتھ پائیسی توبہ کیا جاوے مستہزئے

**ہدایہ** بیعت کرنا الاتین حال سے خالی نہیں ہوتا یا بقصد  
 چھوڑ دینے گناہ کے بیعت کرتا ہے یا اس ارادہ سے کہ شاید اس شخص کی بیعت  
 کی برکت سے گناہوں سے بٹ جاؤ لگنا یا خوف حاکم سے حاکم کا خوف تو اس زمانہ  
 میں نہیں بغیر ان دونوں باتوں اول کے اسپر کوئی باعث نہیں ہوتا اور نہ اسکو کوئی فائدہ  
 ملتا ہے اگر مصنف کو بیعت کرنا ولی حال معلوم ہے کہ اسکو کسی اور ہی فائدہ  
 کا لحاظ ہے تو ہمیں بھی بتا دے کہ وہ فائدہ دینی ہے یا دنیوی اگر دینی ہے  
 مصنف کا اعتراض اسپر بجا ہے اور اگر دنیوی ہے تو بیعت کرنا الاستہزی  
 آیات اللہ ہوگا شیخ کا کیا تصور علم قلوب کے دعی تو آپ ہوشیخ کو حالت بیعت  
 میں کیا خبر ہے کہ مخلص ہے یا منافق اگرچہ بیعت کے بعد عدم وفا اس سے  
 معلوم کرے۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر نظر کرو آپ کے پاس منافق  
 آتے اور اخلاص ظاہر کرتے آنحضرت انکے لئے دعا سے مغفرت کرتے تو بہ  
 کراتے اور بیعت لیتے پھر وحی سے معلوم ہو جاتا کہ یہ انکا محض فریب تھا۔  
 مصنف کے نزدیک معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مستہزی ٹھہرتے  
 در اصل ایمان اور اسلام ہی ایک عہد اطاعت مابین خالق اور مخلوق کے ہے  
 پس جو شخص صغیرہ اور کبیرہ گناہ سے بچنے کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ بحکم مصنف  
 اسلام نہ لاوے کیونکہ عہد شکنی کے سبب استہزام لازم آئیگا گویا ملاقتوری  
 بمقتضاے قصور علم و فہم یہ فتویٰ دیتا ہے کہ مسلمان ہو کر گناہ کرنے سے  
 یہی بہتر ہے کہ آدمی بجا لکے کفر فرجاوے **مغالطہ** ۱۰۳۔ اور ایک آدمی  
 عورت کو طلاق دیتا تھا اور غلام کو آزاد کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نے ٹھٹھے  
 سے کیا ہے پھر یہ آیت نازل ہوئی **ہدایہ** مصنف نے وعدہ کیا تھا  
 جو ہم ہر مسئلہ کی سند میں حدیث صحیح یا حسن ضرور لاؤینگے اب ہم سوال کرتے

ہیں کہ اس آیت کا شان نزول جو اس نے بیان کیا ہے حسب وعدہ حدیث  
 صحیح یا حسن سے ثابت کرے ورنہ یہ سبب وعدہ خلافی کے خود اس آیت کا  
 مصداق ٹھہرے گا **مغالطہ ۴**۔ اکچہ شک نہیں کہ جو اوراد متصوفہ میں  
 مروج ہیں بعض شمرعی بعض اختراعی جو اختراعی ہیں انکی حرمت کا کسی کو شک  
 نہیں **حدیدہ ۱**۔ ورد و وظیفہ اور دعائیں جن میں کلمات شرک ہوں یا مہمل  
 الفاظ جنکے معانی معلوم نہ ہوں یا اپنی شان اور مرتبہ سے بڑے کر درخواست کرے  
 اس قسم کے اذکار اور دعائیں سب ناجائز ہیں اور اگر اس قسم کی کوئی قباحت  
 نہ پائی جاوے تو اوراد غیر ماثورہ بے شبہ جائز ہیں اللہ فرماتا ہے یا ایہا الذین  
 امنوا اذکروا اللہ ذکرا کثیرا اے ایمان والو یاد کرو اللہ کو بہت سی یادگاری  
 سے اور فرمایا ادعونی استجب لکم مجہ سے دعا کرو میں قبول کروں گا اور  
 فرمایا فاذا کرونی اذکروا کہ تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا یہ حکم عام ہے  
 کوئی جس طرح کی دعا چاہے کرے کیفیت خاص نہیں فرمائی بلکہ صحیح حدیثوں  
 سے ثابت ہے کہ دعا کرنا ہر حال میں جائز ہے جو کسی دعا کو اسکو خوش آوے او  
 جو وہ چاہے مانگے۔ صحیحین میں ہے ثم لیتخیر من الدعاء اعجبہ الیہ نازی  
 سلام پہیرنے سے پہلے وہ دعا پڑھے جو اسکو زیادہ پسند ہو اور نسا میں  
 ہے ثم لیتخیر من الکلام ما شاء قبل اسلام پسند کرے جو بات کہ چاہے حسب  
 حاجت اور موافق اوقات کے آوے دعا کرنی چاہتا ہے اگر بقول ملا صاحب عائر  
 توقیفی ہوں رہنے بجز ان الفاظ کے جو حدیث میں آچکے ہیں اور الفاظ سے  
 ناجائز نہ ہوں تو سوا خاص حاجتوں اور خاص وقتوں کے مانگنا حرام ہوگا جاہل تو  
 کیا بڑے بڑے عالم ہی اگر ہر حاجت کے لئے دعا ماثورہ تلاسن کریں تو ملنا  
 ممکن نہیں ما صاحب کا یہ قاعدہ بالکل غلط اور خلاف کتاب اور سنت کے ہے

حضرت رسالت مآب تو نماز میں اجازت دیتے ہیں کہ جو چاہو سو مانگو یہ شخص راست  
 مرحومہ پر تنگی کر نیوالا اور مشقت ڈالنے والا منع کرتا ہے۔ اور یہ طرفہ بات ہے کہ آپ  
 خطبات عید و جمعہ اور ابتداء رسائل میں الفاظ غیر ماثورہ سے دعا اور حمد اور ثنا کرتے  
 ہیں اور اس وعید کا مصداق بنتے ہیں لہ لقولن مالاً لفعلون آلا یہ اور لقولن  
 مالاً لفعلون ویفعلون مالاً یؤمرون سلف صالحین کی تصنیفات کو ملاحظہ کرو دیاجہ  
 کتاب میں حمد اور ثنا اور دعائی نئی ڈینگ سے لکھتے ہیں دعا اور ثنا سے مقصود  
 صرف اپنی حاجت مندی اور عاجزی اور اُسکی بزرگی اور نعمت کا اظہار ہے وقت اور زمان  
 کا خصوصیت نہیں صحابہ کرام بحالت نماز و دیگر اوقات نئی نئی طرز کی دعائیں پڑھتے  
 آنحضرت ﷺ کچھ اعتراض نہ کرتے بلکہ بعض اوقات پسند فرماتے۔ سنن ابوداؤد  
 میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ان سر جلا جاء فدخل الصف  
 وقد حضره النفس فقال الحمد لله حمد اکثیرا طیبا مبارک کا فیدہ فلما قضی  
 رسول اللہ صلعم صلوٰۃ قال ایکم المتکلم بالکلمات فارم القوم فقال لیکم  
 المتکلم بها فانه لہ لعل باسا فقال رجل جئت وقد حضر فی النفس فقلتہا  
 فقال لقد سارایت اثنا عشر ملکاً یبکون ولہا الیہم یفعلا ایک شخص آیا  
 اور صف میں شامل ہوا اور اسوقت اُسکا دم ٹہکانے نہ تھا پس اُس نے کہا  
 الحمد لله حمد اکثیرا طیبا مبارک کا فیدہ جب آنحضرت نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کس نے  
 یہ کلمات کہے تھے پس سب لوگ خاموش رہے پھر فرمایا کون تھا کہنے والا اُس  
 نے کچھ بجا نہیں کہا پس ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آیا اور میرا  
 دم ٹہکانے نہ تھا اسوقت میں نے یہ کلمات کہے تھے پس فرمایا ہم نے دیکھے  
 بارہ فرشتے جھپٹے تھے جو ان کو پہلے کون اُٹھا تا ہے اور ابوداؤد میں عامر رضی اللہ  
 عنہ سے روایت ہے قال عطس شاب من الانصار حلف رسول اللہ

صلعم وهو فی الصلوۃ فقال الحمد لله حمد الکثیرا طیباً مبارکاً فیہ حتی یرضی  
ولجده ما یرضی من امر الدنیا والآخرۃ فلما انصرف سول اللہ صلعم قال  
من القائل الکلمۃ فانہ لم یقل باسا فقال یا سول اللہ انا قلنا لہ اردد بها الاخیار  
قال ما تناہت دون عرش الرحمن کہا ابو عامر نے ایک جوان انصاری نے جنہیک  
لی آنحضرت کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے پس کہا اُس انصاری نے الحمد للہ حمداً  
کثیراً طیباً مبارکاً فیہ آخر تک پس جب نماز سے فارغ ہوئے رسول اللہ صلعم فرمایا  
کس نے کہی تھی یہ بات ابو عامر کہتے ہیں پس چپکا ہو رہا وہ جوان پہر فرمایا کون تھا  
کہنے والا اس بات کا اس نے کچھ بُری بات نہیں کہی پس اُس نے عرض کیا  
یا رسول اللہ میں نے کہا تھا وہ کلمہ اور سوائے خیر کے میرا کچھ مقصود نہ تھا فرمایا  
اِس کلمہ نے عرش پر پہنچ کر دم لیا ہے اور سجاری وغیرہ میں ہے عن مرفاعۃ  
قال کنایو ما وراء النبی صلعم فلما رفع سراسۃ من الركعة قال سمع اللہ  
لمن حمدہ قال رجل وراءہ سباً وک الحمد الحمد کثیراً طیباً مبارکاً فیہ  
فلما انصرف قال من المتکلم قال انا قال رايت لبضعة وثلاثین ملکاً یبتهروا  
الیہم یکتبہا اول روایت ہے رفاعہ رضی اللہ عنہ سے کہ ایک روز ہم آنحضرت کے  
مقتدی تھے پس جب آنجناب نے رکوع سے سہ مبارک اُٹھایا سب اللہ لمن حمدہ  
کہا۔ ایک شخص نے پیچھے کھڑے کھدیا رہنا وک الحمد الحمد کثیراً طیباً مبارکاً فیہ پس  
جب آپ نے سلام پہنچا فرمایا کون تھا کہنے والا اُس شخص نے عرض کیا میں ہوں  
یا رسول اللہ فرمایا ہم نے دیکھے کچھ اوپر تمیں فرشتے جھپٹتے تھے جو کون انکو پہلے  
کہتا ہے اور ابو داؤد اور ترمذی میں بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلعم نے سنا کہ ایک شخص اپنی دعا میں کہتا تھا اللہم انی اسالک بانک انت  
اللہ لا الہ الا انت الاحد الصمد الذی لہ یلہ ولم یولد ولم یکن لہ کفوا

احد فقال دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب  
 اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں بہ سبب اس کے جو تو ہی معبود برحق  
 نہیں کوئی معبود مگر تو جو اکیلا اور پاک ہے وہ ذات ہے تیری جس نے نہ جنا نہ خو جنا  
 گیا اور جسکے برابر کا کوئی نہیں پس فرمایا اُس نے پکارا ہے اللہ کو ساتھ ایسے اسم  
 عظمت والے کے جو وقت سوال کیا جاتا ہے اُسکے واسطہ سے عطا کرتا ہے اور  
 جو وقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے اجابت کرتا ہے اور رزین کی روایت میں ہے  
 عن بريدة قال دخلت المسجد عشاء فاذا ابو موسى يدعوا فقال اللهم  
 اني اشهد انك انت الله لا اله الا انت احدا صل الله عليه وسلم ولم يولد ولم  
 يكن له كفوا احد فقال رسول الله صلعم لقد سال باسمه الذي اذا سئل به  
 اعطى واذا دعي به اجاب قلت يا رسول الله اخبره بما سمعت منك قال  
 نعم فاخبرته بقول رسول الله صلعم فقال لي انت اليوم لي اخ صدق حدثني  
 بحديث رسول الله صلعم کہا بریدہ رضی اللہ عنہ نے میں عشاء کے وقت مسجد  
 میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دعا مانگ رہے ہیں  
 پس کہا ابو موسیٰ نے اللهم اني اشهد كفوا احد ثم قال يا رسول الله  
 عليه وسلم نے منکر فرمایا بیشک اس نے پروردگار کو اُسکے ایسے اسمِ عظم  
 کے ساتھ پکارا ہے جو وقت سوال کیا جاتا ہے اُس اسم کے ساتھ عطا کرتا ہے  
 اور جو وقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے قبول فرماتا ہے میں نے عرض کیا یا  
 رسول اللہ میں ابو موسیٰ کو بتلا دوں جو آپ سے سنا ہے فرمایا ہاں پس میں نے  
 ابو موسیٰ کو خبر دی آن حضرت کے ارشاد سے پس انہوں نے مجھ سے کہا تو  
 نبی سے میرا مہربان بھائی ہے تو نے مجھے رسول اللہ صلعم کی حدیث سنائی  
 اور موطا مالک میں ہے کہ جب ابو الدرداء رضی اللہ عنہ مسجد کے لئے اُٹھتے

تو کہتے نامت الیون و ہدات المجنون و لہد یبق الا انت یا حی یا قیوم! کہیں سو گین اور پکوں نے آرام کیا اور کوئی باقی نہیں مگر تو اسے زندہ رہنے والے تمام رہنے والے ناظرین ان روایتوں کو مشتی نمونہ از خوار سبحین ورنہ اس قسم کی حدیث روایتیں ہیں اور واضح ہو کہ یہ دعائیں اور اذکار جنکا ہم نے نوکر کیا ہے صحابہ کرام اپنے دل سے بنا کر پڑھا کرتے تھے اور یہ احتمال ہرگز نہیں ہو سکتا کہ صحابہ آنحضرت سے سن کر اسے یکبارہ پڑھتے ہو گئے کیونکہ ان روایتوں میں تصریح ہے کہ ان حضرت نے کہنے والوں کا نام دریافت فرمایا اور کہنے والا مارے خوف کے دب کر چُپ ہو رہا جب آپ نے تسلی فرمائی تب اقرار کیا اور بریدہ ابو موسیٰ کو ضرور سنائے کے لئے دوڑے ان چار قرآین سے صاف ثابت ہے کہ صحابہ نے وقت اور جگہ کے موافق جن الفاظ سے چاہا اپنے رب کو پکارا اور اگر یہ کہیں کہ تمام اقوال و افعال جو صحابہ سے وقوع میں آئے ہیں سب آنحضرت سے دیکھ کر اور سن کر انہوں نے کئے ہیں تو حدیث موقوف کی نفی لازم آئیگی حالانکہ جملہ محدثین حدیث کے دو قسم لکھتے ہیں ایک مرفوع (جبکا ثبوت صراحت یا حکم آنحضرت سے ہو) دویم موقوف (جبکا ثبوت صحابی سے ہو) غرض تعلیم نبوی کے سوا صحابہ کرام سے ادعیہ اور اذکار ثابت ہیں۔ البتہ اس بات میں شک نہیں کہ دعائے غیر ماثورہ دعائے ماثورہ کو نہیں پہنچ سکتی **مغالطہ ۱۰** اور جو شرعی ہیں انکو تغیر اوقات تغیر اوضاع تغیر عادات تغیر تقدیم و تاخیر اور تغیر التزام و غیر ذلک سے عمل میں لائے ہیں اور تغیر روایات کا بدعت ہے کل بدعت ضلالۃ **ہدایہ** بیشک دعائے ماثورہ کے لفظوں کو بدلنا منع ہے چنانچہ ثابت ہے کہ ایک شخص دعائیں بجاے لفظ نبی کے رسول پڑھتا تھا آپ نے اُسکو منع فرمایا۔ اور اگر ایک امرا آنحضرت سے ثابت ہو جائے مگر اُسکی مرومت اور اُسکا شمار اور

اُسکے وقتوں کی خصوصیت ہمیں ثابت نہوتو اُسکو خاص اوقات میں مسیبن عدد کے موافق ہمیشہ عمل میں لانا بدعت نہ ہوگا آنحضرت فرماتے ہیں احب الاعمال الی اللہ احدہما پروردگار کے نزدیک زیادہ پسندیدہ وہ کام ہے جس پر ہمیشگی کیا گئے ہو جب اس حدیث کے یہ سب التزام جائز ہیں صحیح بخاری میں روایت ہے کہ ایک صحابی (جو اپنی قوم میں امام تھا) اوقات پچگانہ میں ہر رکعت کے اندر (جب فاتحہ سے سورت ضم کرتا) تو پہلے قل ہوالہ پڑھتا پھر اور سورت ملاتا مقتدیوں نے کہا آپ ہمیشہ قل ہوالہ ادا کیوں پڑھتے ہیں اسکی کیا ضرورت ہے امام نے کہا اگر تم میری امامت پر راضی ہو تو میں قل ہوالہ ضرور پڑھوں گا ورنہ تمہارا اختیار ہے کسی دوسرے شخص کو امام مقرر کرو مقتدیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس بات کی شکایت کی ان حضرت نے فرمایا اے شخص تبلا کیا باعث ہے جو تو اس سورہ کو ہمیشہ پڑھتا ہے اور اسکے ترک سے تجھے کون مانع ہے اُس نے عرض کیا مجھے اس سورت سے محبت ہے آنحضرت نے فرمایا اسکی محبت تجھے جنت میں داخل کرے گی اور صحیحین میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ ہر ایک وضو کے بعد دو گانہ پڑھتے جب آنحضرت کو اطلاع ہوئی تو آپ نے کچھ اعتراض اور انکار نہ کیا اور ابو داؤد میں ہے کہ اذان فجر سے پہلے ہمیشہ بلال رضی اللہ عنہ یہ دعا پڑھتے اللھم الی احمدک و استعینک علی قریش ان یقیموا دینک اے اللہ میں تیری حمد کرتا ہوں اور تجھ سے مدد چاہتا ہوں قریش پر اس بات کی جو وہ قائم کریں دین تیرا امور نملثہ کی مداومت تو کیا انکا ایک دفعہ کا وقوع ہی آنحضرت سے ثابت نہیں اور بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا جاہشت کی نماز ہمیشہ پڑھتی اور فرماتیں اگر میری ماں اور باپ دونوں زندہ ہو جاوے تو اس نماز کو نہ چھوڑوں (یعنی نماز چھوڑ کر انکی زیارت کو نہ جاؤں)

چاشت کی نماز باتفاق علماء آنحضرت سے ثابت نہیں ہوتی مختلف فیہ ہے مدامت  
 کا تو ذکر کیا ہے اور بعض اوقات کی فضیلت شارع سے ثابت ہے اگر کوئی  
 شخص واسطے ذکر اور حمد اور تسبیح کے ان وقتوں کو مقرر کرے تو بیشک افضل  
 ہوگا اللہ جل شانہ فرماتا ہے فیہم بجد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب  
 پس پاکی بیان کر ساتھ حمد رب اپنے کے پہلے سورج کے نکلنے سے اور پہلے  
 چھپنے کے ومن الليل فسبحه واد بار السجود اور رات کو پس تسبیح کر سکی اور بعد  
 نمازوں کے اس قسم کی بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں اگر کوئی شخص ان وقتوں  
 کو افضل اوقات سمجھ کر کوئی ورد یا ذکر پڑھیں تو کہو اس نے کوئی بُرائی کر ہی  
 شارع کی طرف سے مطلق ذکر الہی کی ہدایت ہے اور یہ شخص ہی ذکر کرتا ہے۔

**مغالطہ ۱۰۶** اور ایک اصحاب کا بٹیا وضو میں دعا پڑھتا تھا اللھم الیٰ  
 اسالک قصر الابيض فی یمین الجنة اصحاب نے کہا اے بیٹے زیادتی مت کر  
 کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پیچھے ایسے لوگ پیدا ہونگے کہ ادعیات میں  
 زیادتیان کریں گے کہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی دعا سکھاتے تھے اللھم الیٰ اسالک  
 الجنة اس سے معلوم ہوا کہ سب ادعیات واذکار تو فیض ہیں **ہدایہ**  
 علامہ صاحب نے اس حدیث میں اس قدر الفاظ بڑا دیئے ہیں کہ جس سے افترا  
 کی حد تک پہنچ گیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ان عبد اللہ بن مغفل سمع  
 ابیہ یقول اللھم انی اسالک القصر الابيض عن یمین الجنة اذا دخلتها  
 فقال اہی بیٹی سل اللہ الجنة وتعودیہ من الناس فانی سمعت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول سیکون فی هذه الامۃ قوم یعتقدون فی الطھور واللہ عما  
 عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے ہوئے سنا اے اللہ تعالیٰ  
 میں مانگتا ہوں تجھ سے سفید محل جو جنت کے بائیں طرف ہو پس عبد اللہ نے

چاشت کی نماز باتفاق علماء آخضرت سے ثابت نہیں ہوتی مختلف فیہ ہے مداومت کا تو ذکر کیا ہے اور بعض اوقات کی فضیلت شارع سے ثابت ہے اگر کوئی شخص واسطے ذکر اور حمد اور تسبیح کے اُن وقتوں کو مقرر کرے تو بیشک افضل ہوگا اللہ جل شانہ فرماتا ہے فبحمجد سر بک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب پس پاکی بیان کر ساتھ حمد رب اپنے کے پہلے سورج کے نکلنے سے اور پہلے چہنے کے من اللیل فمجہد واد بار السجود اور رات کو پس تسبیح کر سکی اور بعد نمازوں کے اس قسم کی بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں اگر کوئی شخص ان وقتوں کو افضل اوقات سمجھ کر کوئی ورد یا ذکر پڑھے گا تو کہو اس نے کونسی بُرائی کر ہی شارع کی طرف سے مطلق ذکر الہی کی ہدایت ہے اور یہ شخص ہی ذکر کرتا ہے۔

**مغالطہ ۱۰۴** اور ایک اصحاب کا بٹیا وضو میں دعا پڑھ رہا تھا اللھم الی اسالک قصر الابيض فی یمین الجنة اصحاب نے کہا اے بٹی زیادتی مت کر کیونکہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ میرے پیچھے ایسے لوگ پیدا ہونگے کہ ادعیات میں زیادتیان کریں گے کمہور رسول اللہ صلعم اتنی دعا سکھاتے تھے اللھم الی اسالک الجنة اس سے معلوم ہوا کہ سب ادعیات واذکار توفیقی ہیں **ہدایہ** ثلاً صاحب نے اس حدیث میں اس قدر الفاظ بڑا دیئے ہیں کہ جس سے افترا کی حد تک پہنچ گیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ان عبد اللہ بن مغفل سمع ابنہ یقول اللھم انی اسالک القصر الابيض عن یمین الجنة اذا دخلتها فقال ای بٹی سل اللہ الجنة وتعود بہ من الناس فانی سمعت رسول اللہ صلعم یقول سیکون فی ہذہ الامۃ قوم یعتدون فی الطھور واللہ عما عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے ہوئے سنا اے اللہ تحقیق میں مانگتا ہوں تجھ سے سفید محل جو جنت کے بائیں طرف ہو پس عبد اللہ نے

کہا اے لڑکے میرے مانگ الہ سے بہشت اور اُسکی پناہ لے دو رخ سے پس  
 تحقیق میں نے سنا ہے رسول خدا صلعم سے فرماتے تھے قریب ہوگی بچ اس  
 امت کے ایک قوم جو یادتی کرینگے وضو اور دعائیں یہ دو جملہ ملا صاحب نے  
 گہر سے ملا دیئے ہیں (وضو میں دعا پڑھ رہا تھا) اور (ہمکو رسول اللہ نے اتنی دعا  
 سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) اگرچہ احتمال ہے کہ ملا صاحب نے دانستہ یہ  
 الفاظ نہ پڑھائے ہوں بلکہ بیماری اور بڑھاپے کے باعث کچھ کمی بیشی ہو گئی ہو مگر  
 بظن غالب یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمداً واسطے اثبات دعا کے (کہ ماثور پر زیادتی  
 جائز نہیں) اس امر نا جائز کا ارتکاب کیا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون دراصل  
 حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دعائیں غلو اور افراط نہ کرو یعنی اپنے منصب سے بڑھ کر  
 سوال نہ کرو قصر ابیض عن یمین الجنة انبیا کا مقام ہے مانے اتنا جملہ (ہمکو  
 رسول اللہ نے اتنی دعا سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) بڑھا کر تحریف  
 کا حق ادا کر دیا اور مطلب کو بالکل بدل دیا اب ماحصل کیا ٹھہرا کہ دعائے ماثور  
 میں اور الفاظ نہ ملاؤ اب ہم پوچھتے ہیں کہ دعا کی کمی بیشی سے تو آپ منع کرنے  
 ہیں اور روایت میں حیانت کرنے سے اور تحریف مضامین اور پیغمبر پر ہتھان  
 باندھنے سے کیوں نہیں ڈرتے آپ نے یہ وعید نہیں سنا من کذب علی  
 متعد فلیتوا متعودۃ من الناس صحابہ کرام دعائے ماثورہ میں الفاظ بڑھا کر پڑھا  
 کرتے اور حضرت کچھ انکار نہ فرماتے تھے صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم اس طرح لبیک پکارتے تھے لبیک اللہم  
 لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک اور  
 خود جناب عبد اللہ اس سنون تلبیہ پر یہ الفاظ زیادہ کرتے لبیک لبیک و  
 سعدیک والخیر بیدیک والرحماء الیک اور ابو داؤد میں ہے کہ لوگ انحضرت

کی تلبیہ پر لفظ ذالمعارج و امثال ذلک زیادہ کرتے اور آپ ﷺ نے فرماتے -

صحابی کی جگہ اصحاب کہنا اور دعا کی جمع جو دعوات اور ادعیہ میں ادعیات بنانا مصنف

کی لیاقت کی دلیل ہے **مغالطہ** فقہا بھی والدرجۃ الرفیعہ سے جو دعا اذان

میں داخل ہے منع کرتے ہیں جیسا کہ رد المحتار میں ہے اور انت السلام و منک السلام

میں جو زیادہ بڑھائی گئی ہے علماء نے اُس سے منع کیا ہے چنانچہ ملا علی قاری نے

رسالہ مصنوع فی احادیث الموضوع میں لکھا ہے **ہدایہ** تا صاحب نے

فقہاء کی عبارتوں کو نقل نہیں کیا ہم بغیر دیکھے آپ کی روایت اور درایت کا اعتبار

نہیں کر سکتے غالباً فقہانے اس طرح لکھا ہو گا جو بہ الفاظ ثور نہیں ہیں آپ نے اسکا ترجمہ کیا ان

الفاظ سے منع کرتے ہیں اور بالفرض اگر کسی عالم نے ایسا کہا ہو تو کیا ہم اسکا تقلید ہو کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

کا طریق چھوڑ دیکھیں کہتا ہوں جو کوئی اہل علم سنت صحابہ چھوڑ کر ایسی بجا تقلید نہ کرے گا صاحب رد المحتار

نے والدرجۃ الرفیعۃ پڑھنے سے منع نہیں کیا بلکہ ما فظاہن حجر رحمہ اللہ سے صرف یہ بات

نقل کی ہے کہ یہ الفاظ بے اصل ہیں چنانچہ انکی عبارت یہ ہے قال ابن

جبر وزیادۃ والدرجۃ الرفیعۃ و ختمہ بیا الرحم الراحمین لا اصل لہا۔ کہا

ابن جبر نے زیادتی (والدرجۃ الرفیعۃ) کے اور یوں عا کو ختم کرنا ساتھ (یا رحم الراحمین)

کے انکا کچھ اصل نہیں۔ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ شیخ جزیری سے نقل کرتے ہیں

واما ما یخاد بعد قوله اللهم انت السلام من نحو والیک یوجع السلام

جینا سر بنا بالسلام دادخلنا دار السلام فلا صلاہ لہو فخلق بعض القصاص

اور جو کچھ بڑھا دیتے ہیں اللهم انت السلام کے پیچھے شلا کہتے ہیں (والیک یرجع السلام)

جینا سر بنا بالسلام دادخلنا دار السلام اسکا کچھ اصل نہیں ہے بعض قصہ غراون کا ایجا

ہے۔ ان عاملوں نے تو الفاظ ماثورہ اور غیر ماثورہ کو علحدہ کر کے تہا یا ہے۔ انکے چھپنے

سے منع نہیں کیا۔ اور ملا صاحب نے عدم ثبوت اور حرمت کو ایک ٹہر کر ممانعت کا فتویٰ

جاری کر دیا۔ طرفہ تو یہ ہے کہ سلام کا ترجمہ اسلام کے ساتھ کیا **مغالطہ**  
 اگر ادھیات اور اوراد توفیقی نہ ہوتے تو صحابہ کو صلوٰۃ کی کیفیت دریافت کرنے کی  
 کیا ضرورت تھی **ہدایہ** اگر صحابہ کبار رضی اللہ عنہم نے آنحضرت ﷺ سے نماز  
 کا طریقہ سیکھا تو اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ سب اذکار آنحضرت کی تعلیم پر متوقف  
 ہیں۔ البتہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ ذکر ماثور غیر ماثور سے افضل ہے۔ اسی واسطے شہد  
 میں علما کا اختلاف ہے اور جن کلمات کو جس نے ماثور بانا نہیں کے پڑھنے کا  
 فتویٰ دیا اور افضل سمجھا۔ تمام علما اور محدثین بلکہ تمام امت محمدی کا نعرہ ہے کہ  
 جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک زبان پر لاتے ہیں تو بہرہ و دراصلی اللہ  
 علیہ وسلم پڑھتے ہیں اور اپنی کتابوں میں جا بجا لکھتے ہیں اور نیک صاحب نے بھی  
 اپنے اس رسالہ میں جہاں آنحضرت کا ذکر آیا ہے وہیں یہ درود لکھا ہے بلکہ  
 اس رسالہ کے اخیر میں جہاں ہندوی کا مسئلہ لکھا ہے کہتے ہیں و سلمی اللہ علی  
 رسولہ وآلہ واصحابہ اجمعین حالانکہ یہ الفاظ آنحضرت سے منقول نہیں پس آپ جہاں  
 اہل بدعت ٹھہرے اور تمام بزرگان امت کو بھی معاذ اللہ بدعتی ٹھہرایا۔ درود اور  
 دعائیں کلمہ شریک نہ ہو اگرچہ غیر ماثور ہو سکا پڑھنا بے شبہ جائز ہے۔

**مغالطہ ۱۰۹** شہد جو صحابہ کرام اپنے طور سے پڑھتے تھے رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے منع فرمایا اور ایک التحیات ان کے واسطے خاص فرمایا **ہدایہ**  
 اس شہد میں ناجائز الفاظ اور غیر جامع دعائیں پڑھتے تھے مثلاً کہتے تھے السلام  
 علی اللہ آنحضرت نے فرمایا اللہ خود سلام ہے اس پر سلامتی پہنچنے کے کیا معنی۔ اور  
 کہتے السلام علی جبرائیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان فلان آپ نے بجائے  
 اس کے کلام جامع تلقین فرمائی السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اس میں تمام بزرگان  
 خدا اہل السموات والارض سب آگئے غرض پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے شہد

میں تباحث اور نقصان دیکھ کر اصلاح فرمائی یہ نہیں کہ سوائے ادعیہ ماثرہ کے اور دعاؤں سے منع فرما دیا۔ اور اماموں کا اختلاف بھی بعض الفاظ کی فضیلت میں ہے اور جائز و ناجائز ہونے کی بات نہیں۔ چنانچہ شیخ ابن تیمیہ اور شاہ ولی اللہ نے اس بات کو بصرحت بیان کیا ہے۔ **مغالطہ ۱۱۰**۔ ابن ماجہ میں حدیث ہے جس کے راوی سب صحیح ہیں۔ **ہدایہ** مصنف کا یہ منصب نہیں کہ روایات پر ضعف اور صحت کا حکم لگا دے مگر صاحب کو چاہئے کہ حکم صحت کسی محدث سے نقل کریں۔ بلکہ یہ روایت مجروح ہے اسکے راویوں میں عیش ہے جو مدلس ہے اور عن کہہ کر روایت کرتا ہے اور محدثین کے نزدیک مدلس جو عن کہہ کر روایت کرے اسکی روایت صحیح نہیں سمجھی جاتی۔ اور جو اسکے سوا راوی ہیں؟ نکار تبہ پہچانتا ہمارا کام نہیں ایسے حدیث انکی شناخت کر سکتے ہیں۔ ہمارے مگر صاحب شاید راویوں کی مزاج پرسی کو لگے تھے اگر خبر دیتے ہیں (بفضلہ تعلقے سب راوی صحیح و سلامت تندرست ہیں۔) محدثین کی اصطلاح میں تو صحت اور ضعف روایت کی صفت ہے راویوں کی صفت نہیں **مغالطہ ۱۱۱**۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذکار نماز کے توفیقی ہیں **ہدایہ** ہم اس حدیث کو بالفاظہ نقل کرتے ہیں تاکہ طالبان حق بنظر انصاف دیکھیں جو اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے جو اذکار آنحضرت کی تعلیم پر متوقف ہیں یا کہ اسکا خلاف ثابت ہوتا ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل ما تقول فی صلوٰتک قال التہنئۃ ثم اسال اللہ الجنة واعدہ من النار وانا واللہ ما احسن ذلک ولاد ذلک معاذ فقال ہولما ذلک ذلک روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا تو اپنی نماز میں کیا کہا کرتا ہے اس نے کہا میں تہنئۃ پڑھتا ہوں پھر (انجیات کے بعد)

سوال کرتا ہوں اللہ سے جنت کا اور اُسکی پناہ چاہتا ہوں دوزخ سے اور قسم ہے پروردگار کی آپ کی غفناہٹ (جو آپ ہلکی آواز سے چپکے چپکے پڑھتے ہیں) اور معاذ کی غفناہٹ اچھی طرح بخیر سمجھ میں نہیں آتی آپ نے فرمایا ان دو کلمات (سوان اور پناہ از دوزخ) کے گرد میں ہم غفناہٹ کیا کرتے ہیں اس حدیث سے صاف ثابت ہے جو کوئی دعا نماز میں پڑھی جائے یا خارج از نماز تعلیم نبوی پر موقوف نہیں آنحضرت کی جناب میں اُس نے شکایت بھی کی جو میں آپکی دعا نہیں سمجھتا تاہم آپ نے اُسکو کچھ نہیں سکھایا اور یہ بھی نہیں فرمایا کہ تولیے دل سے دعا بنا کر پڑھنے کے سبب بدعتی ہو گیا ہے اگر دعا اور ذکر توفیقی ہوتے تو آپ اُسکے یہ کلمات سُکر رثم اَسْأَلُ اللہَ الْجَنَّةَ وَاَعُوْذُ بِهِ مِنَ النَّاسِ مرو فرماتے کہ اس طرح جنت کا سوال کر اور ان الفاظ کے ساتھ جہنم سے خدا کی پناہ مانگ حق ظاہر ہے مگر جنکو بصیرت نہ ہو وہ نہیں دیکھ سکتے **مغالطہ ۱۱۲** اور انکی آواز اپنے کا نون تک بھی نہیں پہنچتا انکی نماز جائز نہیں مگر حقہ الفقہاء **ہدایہ** آپ نماز کے ناجائز ہونے کی کیا اچھی دلیل لائے ہیں وعدہ تو کیا تھا کہ ہم آیت اور حدیث سے سند لاوینگے جب آیت وحدیث سے کوئی سند نہ ملی تو فقہاء کے مقلد بن گئے عداۃ المؤمن کاخذ الکف مگر خدا جانے قلم صاحب کیسے مؤمن ہیں جنکو ایسا وعدہ کا کچھ خیال نہیں یہ میں کتاب اور سنت کہیں ثابت کرو کہ جسکا آواز کا نون تک نہ پہنچی اُسکی نماز جائز نہیں **مغالطہ ۱۱۳** یہ دلائل صحیحہ شرعیہ کے توفیقی ہونے پر اور ذکر معمولہ صوفیہ کی بدعت ہونے پر لکھ چکا ہوں **ہدایہ** آپ نے ایک حدیث بھی مفید مدعا نہیں لکھی اور جو کچھ بزم غرور لکھا ہے وہ بالکل فسح عنکبوت (مکڑی کا جالا) ہے چنانچہ ہم ہر ایک بات کا جواب جس سے قلم صاحب کی غلط فہمی ظاہر ہوتی ہے بتائیں

لکھ چکے ہیں **مغالطہ ۴** جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے وصیت نامہ  
 میں بیعت سے منع کیا ہے اور کہا ہے کہ درین زمان دست بدست کے بنائیداد  
 اور قول جمیل میں سنت لکھا ہے اور مولوی اسماعیل شہید نے تقویۃ الایمان  
 اور ایضاح الحق میں کس کس خوبی سے رد بدعت و شرک کیا ہے اور پھر صراط مستقیم  
 اور رسالہ امامت میں اُسکی مناقض اور خلاف لکھا ہے **ہدایہ** شاہ صاحب  
 کی کلام میں کچھ تناقض نہیں جو انہوں نے لکھا ہے سب حق ہے قول الجمیل  
 میں لکھتے ہیں کہ بیعت سنت ہے اور وصیت نامہ میں فرماتے ہیں (دست بدست  
 مشائخ این زمان بنائیداد) اسکا مطلب یہ ہے کہ سوچ سمجھ کر بیعت کرنی چاہئے  
 اسوقت کے پیر اکثر مکار اور بدعتی ہیں اگر کوئی متبع سنت اور اہل حق پیشوا مل جائے  
 تو سبحان اللہ نعمت عظمیٰ ہے غیبت سمجھے اور بیعت کرے کہو اسمیں کیا تناقض  
 ہے تعصب کا اندہ پیر آپ کے راستہ میں چپا گیا ہے نشیب و فراز کچھ نہیں سو جہتا  
 بزرگوں پر اعتراض کرتے ہو اور مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر کو آپ متناقض  
 بتاتے ہیں غالباً وہ بھی آپکی کج فہمی کا نتیجہ ہوگا اگر آپ عبارت نقل کر دیتے تو  
 البتہ ناظرین کو حال معلوم ہو جاتا **مغالطہ ۵** اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی  
 وصیت نامہ میں لکھتے ہیں و کلام شایع ہرگز برین معنی محمول نیست نہ صریحاً نہ اشارۃً  
 آرے قومی این مطالب را از کلام شایع فہمیدہ اند مثل آنکہ کسی قصہ لیلیٰ و مجنون  
 شنود و ہر سخنی را بر سر گزشت خود حمل کند و از ادراک عرف ایشان اعتبار گویند۔  
**ہدایہ** شاہ صاحب کی غرض یہ ہے کہ صوفیوں کے اعتبارات اور اشارات  
 جو وہ آیات اور حدیثوں سے لگا ملتے ہیں دراصل فن تفسیر نہیں ہیں بلکہ وہ ایک  
 جداگانہ فن ہے جسکا نام اعتبار ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ہی فن اعتبار کو معتبر قرار دیا ہے اور خود اس روش کو اختیار

فرمایا ہے چنانچہ فوز الکبیر میں لکھتے ہیں واما اشارات الصوفیہ باعتبار انہم  
 فلیست فی الحقیقہ من فن التفسیر الی ان قالوہمنا فائدۃ مہمہ ینبغی  
 الاطلاع علیہا وہی ان حضرت صلعم جعل فن الاعتبار معتبرا و مسالک  
 ذلک الطريق لتکون سنتہ لعلماء الاقنن و لیکن ذلک فتح الباب ما وہب  
 لہم من العلویہ اس پر صوفیوں کے اشارے اور ان کے اعتبارات دراصل  
 فن تفسیر سے نہیں ہیں آخر لکھتے ہیں کہ اس مقام میں ایک ضروری فائدہ ہے  
 جسکی آگاہی مناسب ہے وہ یہ ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فن اعتبار کو متبرہا یا ہے اور خود اس روش کو اختیار فرمایا ہے تاکہ علمائے  
 اُمت کے لئے سنت ہو جاوے۔ اور جو علم انکو عطا ہوئے ہیں ان علموں کا دروازہ  
 کھل جائے۔ مآ صاحب کو اظہار حق منظور نہیں تلبیس غوام کے لئے طرح طرح کے  
 فریب کرتے صریح اور مفصل بات کو چوڑ کر ایک مجمل قول لکھتے ہیں تاکہ لوگ سمجھیں  
 کہ شاہ صاحب جیسے عالم بھی آپکے ساتھ ہیں۔ بالفرض والتقدیر اگر زناقتا اور شاہ صاحب  
 اور مولوی محمد اسماعیل صاحب لائفہ عالیہ کے منکر ہو جائیں تو کیا انکا قول سہپر جت ہوگا اور کیا  
 اقوال علمائے آپکے نزدیک نصوص شرعی ہیں۔ چہ جا کہ یہ بزرگوار خود اس طائفہ میں  
 داخل ہیں۔ **مغالطہ ۱۱۶** راقم کہتا ہے کہ مولوی محمد اسماعیل نے یہی ہی  
 لکھا ہے کہ اشتغال صوتیہ امور شرعیہ نہیں یہ آلہ احسان کے ہیں میں کہتا ہوں کہ  
 آلہ ووقسم کا ہوتا ہے یا مروی شائع سے یا غیر مروی مروی جیسا کہ وضو واسطے  
 نماز کے اور ہر قسم کے ہتھیار واسطے جنگ کے **ہدایہ** مولوی اسماعیل  
 صاحب فرماتے ہیں کہ صوفیوں کے اشتغال کو امور اصلی اور مقصود بالذات نہ سمجھنا  
 چاہئے بلکہ یہ اخلاص اور احسان کا آلہ اور وسیلہ ہیں اور وسیلہ کا وہی حکم ہوتا  
 ہے جو اصل شے کا حکم ہو۔ مآ صاحب نے مختصر عبارت نقل کر کے اصل مطلب کو

چہا یا ہے خدا انکو ہدایت کرے۔ آپ لکھتے ہیں وضو نماز کا آلہ ہے۔ چہ خوش خوب  
 سمجھے ایسی عقل تہی جو بیعت کے منکر ہوئے وضو شرط نماز کا آلہ نہیں شرط  
 شے اُس چیز کہ کہتے ہیں جسکے سوا دوسری چیز پائی نہ جاوے جیسے وضو واسطے نماز کے  
 جب تک وضو نہ کیا جائیگا تب تک نماز نہ ہوگی اور آلہ کہتے ہیں اوزار کو جیسے دوخت کا  
 اوزار سوئی اور کوٹھے پر چڑھنے کا اوزار سیڑھی۔ نماز کا آلہ تو خود نماز ہی ہے اور وضو  
 اُسکے لئے شرط اور خوبی و بچھے آپ فرماتے ہیں آلہ مروی (جسکی سند پیغمبر خدا سے  
 ہو) کی مثال جیسے ہر قسم کی لڑائی کو ہتھایا شاید بندوق اور توپ بھی آپکے نزدیک  
 غیر القرون میں بنی ہوگی اور یہ بات بالکل خلاف ہے **مغالطہ ۱۱۷**  
 اور یہ اذکار و اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذمی آلہ کا ہونا ہے۔  
**ہدایہ** ذکر جو آلہ احسان ہے ذمی آلہ کا عین کس طرح ہو گیا۔ ذکر الہی سے  
 تو اخلاص اور امانت پیدا ہوتی ہے اور اسی اخلاص کا نام احسان ہے آپ کس  
 عقل سے کہتے ہیں (اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذمی آلہ کا ہونا ہے)  
 کیا آپکے نزدیک ذکر اور رتب احسان کا ایک ہی چیز ہیں۔ خدا کے لئے آپ  
 ایسی باتیں نہ کیا کریں لوگ سینگے تو آپکو جنوں کی طرف نسبت کریں گے۔ **مغالطہ ۱۱۸**  
 اور جو جو خوارق و داخل ایسے لوگوں سے ظاہر ہوتے ہیں کہ جو سنت کے  
 خلاف سے ثمرہ حاصل ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے پس یہ خوارق شیطانی  
 ہیں جیسا کہ تطہیر الاعتقاد میں ہے اور ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں  
 اور ابن قیمیہ فرقان میں کہتا ہے **ہدایہ** بیشک جو لوگ اسماء الہی کو  
 تکریم کرتے ہیں یا مشائخ کے نام کا وظیفہ کرتے ہیں یہ لوگ مشرک ہیں اور  
 انکے احوال اور خوارق سب شیطانی ہیں تطہیر الاعتقاد اور شرح فقہ اکبر اور  
 فرقان میں ان صوفیوں کا ذکر ہے جو اقسام شرک میں مبتلا ہیں اور جو کچھ عقیدہ

ہے حلول۔ اتحاد۔ اتصال۔ الفضال اور ذات باری تعالیٰ کو جو مطلق سمجھتے ہیں  
ایسے گندے اعتقاد والوں کے حق میں انہوں نے یہ فتویٰ لگائے ہیں مصنف  
نے کمال بنے انصافی کی عوام الناس کو دہوکا دیا فقط اتنا لکھ دیا کہ یہ لوگ بُرے  
ہیں اُسکو چاہئے تھا مفصلاً لکھتا کہ جو اہل شرع اور اہل حق ہیں وہ ملکی صفات رکھتے  
ہیں اور اُنکی خوارق کرامات ہیں اور جو مشرک اور گمراہ ہیں انکے حالات اور خوارق  
شیطانہ ہیں تا علی قاری نے بعد ولاحین کے اہل حق صوفیوں کا ذکر کیا ہے اور  
اُنکی بڑی تعریف لکھی ہے چنانچہ فرماتے ہیں وَهَذِهِ طَرِيقَةُ السَّالِقِينَ الْاَوَّلِينَ  
وَهُي طَرِيقَةُ التَّالِعِينَ وَمِنْ بَعْدِهِمْ مِنَ الْاِمَامَةِ الْمُجْتَهِدِينَ وَاکْبَارِ الْمُفَسِّرِينَ وَ  
اعَاضِلِ الْمُحَدِّثِينَ وَعِمَادَةِ الصُّوفِيَةِ الْمُتَقَدِّمِينَ كَدَاوُدَ الطَّائِيَّ وَالْحَاسِبِيَّ وَالسُّرِّيَّ  
السَّقَطِيَّ وَالْمَعْرُوفَ الْكِرْخِيَّ وَحَنِيدَ الْبَغْدَادِيَّ وَالْمُتَاخِرِينَ كَابِي الْغَيْبِ السَّهَرِيَّ  
وَسَرْدِيَّ وَعَبْدَ الْقَادِرِ الْجِيلَانِيَّ وَصَاحِبَ الْعَوَاسِفِ وَالْبِي الْقَاسِمَ الْقَشِيرِيَّ  
اِلَى اَنْ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلَوتَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ تَرَجِمَهُ  
یہ طریقہ ہے آگے بڑھنے والے اول درجہ کے لوگوں کا اور طریقہ ہے تابعین اور  
ایمہ مجتہدین اور اکابر مفسرین اور محدثین اور اگلے زمانہ کے برگزیدہ صوفیوں کا  
جیسے داؤد طائی اور محاسبی اور سرری سقطی اور معروف کرخی اور حنید بغدادی رحمہم اللہ  
اور پچھلے زمانہ کے اہل تصوف کا مانند ابو نجیب سہروردی اور عبد القادر جیلانی و عارف  
عوارف اور ابو القاسم قشیری اُنکی بہا نیک نوبت پہنچی کہ اُنکے پیچھے رہے ناخلف  
جنہوں نے نماز کو ضائع کیا اور شہوتوں کے پیچھے لگے اور محمد بن اسماعیل نے بھی انہیں  
کو بُرا کہا ہے جنکو تصوف کا دعوے ہے اور ذکر الہی اور عبادات چھوڑ کر لذات  
نفسانی کے ورپے ہوئے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں اَوْفَعَمَ اِنْ هَذِهِ كَرَامَاتُ  
لَهُوْلَاءِ الْجَائِزِ الْفَضَالِ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُسَبِّحُونَ لِلَّهِ سُبْحَةً تَوْحِيدًا وَلَا



لا یدہی کید الخائنین ہم کہتے ہیں کہ جب بیعت کا سنت ہونا صحیح سندوں سے ثابت ہے پس بالفرض اگر ابن نیمہ اور ملا علی قاری صوفیوں کے منکر ہو جائیں تو انکے کہنے سے سنت فسوخ ہو جائیگی اور آپ پر لو انکا قول حجت نہ ہو مگر لوگوں کے حق میں حجت ہو جائیگا **مغالطہ ۱۱۹** جیسا کہ ٹھہیر الاعتقاد میں ہے فان قلت قد يتفق من هؤلاء الذين يلوكون الجلالة ويضيفون اليه اهل الخلاعة والبطالة خوارق پس اگر تو کہے کہ یہی اتفاق ہوتا ہے ان لوگوں سے جو بولتے ہیں اسم اللہ کو اور نسبت کرتے ہیں طرف انکی صاحب فریب اور بطال کرامتوں کو **ہدایہ** واہ کیا یہی ترجمہ کیا ہے۔ يتفق فعل اسکا فاعل ندارد۔ ويضيفون جو کہ مع معطوف اپنی کے صلہ ہے موصول کا موصول صلہ ملکر اور مجرور ہو کر ہاں کا يتفق سے متعلق تھا عدا جملہ بنا دیا خوارق (جو دراصل يتفق کا فاعل ہے) يضيفون کا مفعول ٹھہرا دیا اہل الخلاعة والبطالة جو يضيفون کا مفعول تھا فاعل اسکا بنا دیا۔ او یلوكون جسکے معنی ہیں چاہنا آپ اسکا ترجمہ کرتے ہیں بولنا۔ اور يضيفون جس کے معنی اس جگہ ہیں ملانا ہے آپ اسکا ترجمہ نسبت کرنا بتلاتے ہیں کہ ہیں فعل کو بفاعل کر دیا اور کہ ہیں فاعل کو مفعول اور مفعول کو فاعل بنا یا ترکیب اور معنی اور ترجمہ الفاظ سب کا ناس کر دیا اور سب سے عجیب یہ ہے کہ عباد (جو یعنی بندوں کے ہے) کا ترجمہ افواج سے کیا۔ صحیح ترجمہ یہ ہے اگر تو کہے کہ یہی اتفاقاً وقوع میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چبا کر (جگاؤ کر پڑھتے ہیں) اسماء الہی کو اور ملاتے ہیں ساتھ اس کے (اسماں) بید لوزن اور مگر انہوں کے امور خوارق عادت (جو کرامات سے مشابہ ہوتے ہیں) عجیب اس وقت یہ مثال یا ذاتی اونٹ کی کونسی کل سیدھی ملا صاحب کے مسائل اجتہادی اور عبارتوں کے ترجمے اور انشا اور املا بجائے خود سب عجیب ہیں۔

**مغالطہ ۱۲۰** اسی مقام میں لکھا ہے کہ ذکر اللہ کا (جو مروج طریقہ

نقشبندی ہے) ذکر نہیں ہے جو اس ذکر سے حاصل ہوتا ہے سب شیطانی ہے  
**ہدایہ** ملا صاحب تطہیر الاعتقاد کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ طریقہ نقشبندی  
 کے ذکر اور شغل اور ان کے حالات سب شیطانی ہیں یہ رسالہ دو دفعہ چھپ چکا ہے  
 غالباً اکثر لوگوں کے پاس موجود ہوگا لوگ دیکھیں اور ملا صاحب کی راست گونئی کا  
 اندازہ کریں صاحب تطہیر الاعتقاد فرماتے ہیں فالعلت قل تیفق من حصول  
 الذین یلوکون الجلالۃ ویفیضون الیہا اهل الخلاعة والبطالة خوارق لطن  
 انفسهم وحمائم مثل الخنثی والحیة واکلهم الناس قلت هذه احوال شیطانیۃ  
 وانک للملبوس علیک ان ظننتھا کرامات للاموات لما هتف هذا الضال -  
 باسماءهم جعلهم انداداً وشرکاء لی ان قال او نزعم ان هذه کرامات لاهواء  
 المجاذیب الضلال المشرکین التالعبین کل باطل النعمین بین بحار الموت ایل  
 الذین لا یسجدون لله سجدة ولا یدعون الله وحده پس اگر توسکے کہی  
 اتفاقاً ورنہ میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چہا کر پڑھتے ہیں اسماء الہی کو اور ملا  
 ہیں ان کے ساتھ بید یون اور گمراہوں کے ناموں کو کام خرچ عادت جیسا کہ اپنے  
 جسم میں نیزہ مارنا اور حشرات الارض اور سانپ کو اٹھا لینا اور آگ کو کہا جانا میں جواب  
 میں کہوں لگا یہ حالات شیطانی ہیں اور اگر تو انکو مردوں کی کرامات سمجھے تو (امر دین)  
 تجھ پر پوشیدہ ہے جب کہ یہ گمراہ ان کے نام لیکر پکارتا ہے انکو خدا کا مثل اور  
 شریک ٹھہراتا ہے۔ آگے چل کر فرماتے ہیں کیا تو گمان کرتا ہے کہ یہ افعال  
 کرامتیں ہیں ان مجذوب لوگوں کے جو گمراہ شرک کر نیوالے ہر باطل کام کے  
 پیروی کر نیوالے بدعاتوں کو دیاؤں میں غوطہ کھانے والے ہیں۔ ایسے لوگ  
 جو اللہ کو ایک سجدہ نہیں کرتے اور اُس اکیلے کا نام نہیں لیتے ناظرین غور کریں  
 جو اس عبارت اور مضمون کا (جو ذکر نقشبندی سے پیدا ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے)

کہیں سینہ نہیں۔ ملا صاحب نے ایک مشہور رسالہ پراقترا کر کے اپنے آپ کو اس  
 مثل کا مصداق بنایا ہے۔ دروغ گویم بروے تو۔ اور واضح ہو کہ مصنف رسالہ  
 تطہیر الاعتقاد نے اس مقام میں ایک بڑی بہاری غلطی کہا ئی ہے وہ لکھتے ہیں کہ بغیر  
 طلب اور دعا کے صرف اللہ اللہ کرنا داخل ذکر نہیں ہم کہتے ہیں ہم محض غلط ہے قرآن  
 اور حدیث سے اسکا خلاف ثابت ہے اللہ جل شانہ فرماتا ہے قل ادعوا اللہ وادعوا  
 الرحمن ایاماتد عواقلہ الاسماء الحسنی کہہ تو پکار و تم اللہ کو یا پکار و تم الرحمن کو جسکو  
 تم پکارو (سو بہتر ہے پس اسی کے واسطے میں اچھے نام اور فرمایا فا ذکر و فی اذکر  
 کہ پس تم مجھے یاد کرو میں نہیں یاد کرو لگا ان آیتوں میں ارشاد ہے کہ خدا کو یاد کرو  
 یا اللہ یا الرحمن اور اللہ الرحمن الرحمن کہو غرض اسماء حسنی سے یاد کرو اور پکارو یا دہی  
 کے سبب رحمت نازل ہوتی ہے اور ہم مستقل عبادت ہے اور دعا و استغفار علیحدہ  
 چیز ہے حدیث شریف میں ہے کہ خدا کے ایک کم سونام میں جو شخص اُنکو یاد کر لگا  
 داخل ہوگا جنت میں اور صحیح مسلم میں ہے لا تقوم المساعة علی احد لیقول اللہ  
 اللہ اُن لوگوں پر قیامت نہ آئیگی جو اللہ کہتے ہیں اگر محض خدا کا نام لینا اور اُسکو یاد  
 کرنا ذکر نہ ہوتا تو اس پر جنت کا وعدہ کیوں ملتا اور قیامت جو عذاب الہی ہے اُن پر  
 سے کیوں ٹکائی جاتی و صاحب التطہیر محبوب و الحق احب الینا منہ **مغالطہ**  
 ۱۴۱۔ اور دوسری جگہ رسالہ میں لکھتے ہیں کہ جو شخص ہم اعتقاد کرے کہ اولیاء  
 اللہ کے طریق ہیں سوائے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (جیسے کہ نقشبندیہ  
 وغیرہ کہتے ہیں) وہ کافر ہے اور اولیاء شیطان سے ہے **ہدایہ** رشک  
 ایسے اعتقاد و الاشخص گمراہ ہے مگر صوفیہ کرام کا یہ عقیدہ ہرگز نہیں اُن کے  
 محققین کی تصانیف کو دیکھو کہ کس قدر اتباع سنت میں تاکید فرماتے ہیں اور عجائز  
 طریقہ بنویہ کو گمراہ بتلاتے ہیں۔ میرزا منظر صاحب اور مجدد صاحب اور شاہ ولی اللہ

صاحب اور مولینا محمد اسماعیل صاحب اسی زمرہ کے ہیں ان بزرگوں نے طریقہ  
 خلاف سنت کو کبھی رد کیا ہے اور ملا صاحب نے خود انکی عبارتوں کو بطور سند ذکر  
 کیا ہے بالفرض اگر ایسا کلمہ کسی جاہل یا لید نے سونہ سے لٹکالا ہو تو کیا ایک شخص  
 کے گناہ کے بدلے ہم سب کو بڑا کینگی اور تمام قوم پر مواخذہ کرینگے یہ انصاف ہے  
 بعید ہے **مغالطہ ۴۴**۔ اور جگہ فرماتے ہیں اور کرامات میں استعانت  
 لیجاتے ہیں ذکر الہ اور قراءت قرآن سے اور معنویہ اور دعائے اور ہم لوگ استعانت  
 پکڑتے ہیں سنی سنغ اور تالیان بجانے سے **ہدایہ** رسالہ فرقان کی عبارت  
 جکا ملا صاحب نے حوالہ دیا ہے ہم یہاں لفظ بلفظ نقل کر کے ملا صاحب کی سیاق  
 اور دیانت کا ایک نیا نمونہ دکھاتے ہیں صاحب فرقان لکھتے ہیں فاذا كانت  
 تحصل بالصلوة والذكر وقراءة القرآن والدعاء بل تحصل بما يحببه الشيطان  
 كالاستغاثه بالخلق او كانت عمليستعان بها على ظلم الخلق وفعل العجائب  
 فهي من احوال الشيطانية لا من الكرامات الرحمانية پس جبکہ خوارق عادت  
 کسی شخص کو نماز اور ذکر اور تلاوت قرآن اور دعائے حاصل نہ ہوں بلکہ ایسی چیزوں سے  
 حاصل ہوں جنکو شیطان پسند کرتا ہے جیسے کہ مخلوقات کو پکارنا یا اس قسم کی چیزیں  
 کے ذریعہ سے خلق الہ پر ظلم کیا جائے اور بیجا بی وقیع میں آئے پس یہ حرق عادت  
 حالات شیطانی سے ہے کرامات رحمانی سے نہیں ہم انفس کرتے ہیں کہ وسعت کے  
 لئے ملا صاحب ہر خیر مشہر کے ارتکاب کے واسطے تیار ہیں کسی چیز سے پرہیز نہیں نوبت  
 بائیں اصمید کہ تحریف اور انحراف جو سنت الہیہ ہے اختیار کی۔ شاید اس ہدایہ کے مطالعہ  
 سے کوئی یہم کرے کہ راقم کے نزدیک سماع اور تالیان بجانے سے استعانت حالات  
 اور کرامات ہر جائز ہے لاوالہ ہر گز ہر گز یہ بات نہیں بلکہ نقطہ مصنف کی تحریف اور انحراف  
 ظاہر کرنا مراد ہے۔ دراصل مجتہد سماع اور راگ تو خود ہی مصنف ہے جیسا کہ ص ۷۷ میں

حافظ اس قیم پر حیرت رگ میں طعن کیا ہے **مغالطہ** معلوم ہے اور اپنی جان  
 اور مال اس پر قربان کر کے اور مال و جان سے اس کا تقرب حاصل کر کے اور اس کی  
 خشکی کو خدا کی خشکی جہاں کر کے الیٰ قولا اور کوسون سے اس کی زیارت کو آوے الیٰ بن قار  
 یہم بحث بیشک شرک جلی ہے **ہدایہ** جان اور مال سے نیکوں کی خدمت  
 کرنے کی اور یہ منیت رضا مند ہو، الہی کے انکی رضا جوئی کرنی اور انکی ایذا رسانی کو باعث  
 غضب الہی سمجھنا میں ایمان ہے حدیث قدسی ہے من عادی لی ولیا فقد  
 باسرنی بالحریم جس نے میرے دوست سے دشمنی کی پس تحقیق نظر وہ میری  
 لڑائی کو اور آن حضرت فرماتے ہیں ان من الناس علی فی ماله و نفسہ  
 ابابکر تحقیق لوگوں میں سے مجھ پر بہت احسان کر نیوالا اپنے مال اور جان سے ابوبکر  
 ہے اور وارمی میں ہے کہ ابوبکر صدیق نے آن حضرت کی خدمت میں عرض کیا بل نفیک  
 بآباکنا و امھاتنا و انفسنا و موالنا ہم اپنا مال جان باپ دادے آپ پر قربان  
 کرتے ہیں اور ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی اور صہیب اور بلال رضی اللہ  
 عنہم کو ابو سعید ان طا صحابیوں نے اسکو دیکھ کر کہا کیا خدا کی تلواروں نے نہیں لیا  
 دشمنان خدا کی گردنوں کو ابوبکر صدیق نے یہ بات سنکر کہا تم قریش کے سردار  
 کو ایسی سخت بات کہتے ہو پھر ابوبکر آن حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ سب  
 قصہ سنایا آنحضرت نے سنکر فرمایا لعنکم اللہ ا غصبتہم لئن کنت ا غصبتہم لقد غصبت  
 ربکم شاید تو نے انکو غصہ دلا یا ہے اگر تو نے انکو غصہ دلا یا ہے تحقیق تو نے اپنے  
 پروردگار کو غصہ دلا یا ہے پس ابوبکر انکے پاس آئے اور کہا اے بہاؤ کیا میں  
 تم پر خفا ہوا تھا انہوں نے کہا نہیں۔ خدا تجھ کو مغفرت کرے ان ردا تہوں سے صلا  
 ثابت ہے کہ اولیاء اللہ کی خدمت میں سعادت ہے اور انکے رنج کرنے میں دین  
 اور دنیا کی بربادی مصطفیٰ صاحب اب کہو صحابہ کرام کے حق میں (رجو مال و جان

رسول اللہ پر قربان کرتے تھے) کیا فتویٰ دو گے اور رسول اللہ کے باب میں (چھ فقرہ) صحابہ کے حق میں فرماتے تھے انکو غصہ دلانا پروردگار کو غصہ دلانا ہے) کیا حکم جاری کرو گے آپ کی تحریک کے سوا تو معاذ اللہ وہ بھی مشرک ٹھہرے۔ کاش آپ یہ رسالہ نہ بناتے اور اہل بصیرت جو صد ہا کوس سے اہل اللہ کی خدمت میں آتے ہیں ان کی یہ غرض ہے کہ طریقہ انابت اور خشیت اور احسان کا سیکھیں اور علم باللہ حاصل کریں اور طلب علم کے لئے سفر کرنا قرآن و حدیث سے ثابت ہے **مغالطہ ۱۴۴** ظاہر یہی ہے کہ شرعاً حال کسی جگہ تین مکانوں کے سوا نہ کرو مگر جو شرعاً صریح مجاز ہے اللہ شرع نے اجازت دی ہے جیسا سفر حج و تجارت و طلب علم **ہدایہ** قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ علم دو قسم پر ہے۔ علم باللہ۔ اور علم بالاحکام۔ علم باللہ (خوف و خشیت الہی) انسان کو فائدہ بخشتا ہے۔ اور محض علم احکام (فرغ واجب حرام و حلال کی واقفی بغیر یہاں سے عفت الہی کے) خدا کی محبت ہے بنی آدم پر انما یخشی اللہ من عباده العلماء خدا کے بندوں میں سے خدا کا خوف وہی کرتے ہیں جو علم والے (معرفت والے) ہیں **من ہو قانت آناء اللیل ساحدا** **دقیما یحذر الاخرة** ویرجو رحمة ربہ قل هل یتوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون بہا جو بندگی میں لگا ہے اوقات شب میں سجدے کرتا ہے اور کھڑا رہتا ہے خوف کرتا ہے آخرت کا اور امیدوار ہے اپنے رب کی رحمت کا تو کہ بہا برابر ہو جائیگی سمجھ والے اور بے سمجھ۔ پروردگار نے ان لوگوں کو عالم اور سمجھ والے کہا ہے جو شب خیز عابد متقی ہیں اور جن میں بہ صفتیں نہیں وہ اس زمرہ میں شمار نہیں ہوتے ان کے حق میں فرمایا وہ گدھے ہیں کتابوں سے لے ہوئے کشتل الجماس لیل اسفار چار۔ پائے برو کتابے چند۔ گدھا کتابوں کا بوجھ اٹھا کر عالم نہیں بنتا ایسے ہی عالم بے عمل جسکو پڑھ گن کر خوف و خشیت نصیب نہ ہو وہ عند اللہ

عالم نہیں کہلاتا احکام شریعت سے واقف ہو کر جو سگ کی طرح نفس کی پیروی کرتے ہیں انکے حق میں فرمایا وہ گتے کی مانند ہیں جیسا کہ اپنی مقتضائے طبیعت کے سبب ہر وقت ہانپتا ہے ایسے ہی یہ لوگ اپنی بد عادت کے سبب ہر دم نافرمانی کرتے ہیں مثلاً کھنڈل الکتاب ان تحمل علیہ یلھث او تا کہ یلھث اصل علم معرفت خوف خشیت الہی ہے جو اس میں کامل ہیں وہ اس فن کے استاد اور معلم ہیں جیسا علم احکام حدیث و فقہ پڑھنے کے لئے سفر کرنا ضروری ہے ویسے تحصیل معرفت اور خدیت کے واسطے سفر کرنا لازم ہے۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت کے ہمراہ تھے آپ نے آسمان کی طرف نظر کی اور فرمایا ایسا وقت آنیوالا ہے جو لوگوں میں سے علم اٹھایا جائیگا یہان تک جو کچھ ہی انکے قبضہ میں نہ رہیگا زیادہ بن لبید انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کس طرح علم جاتا رہیگا ہم نے قرآن پڑھا ہے اور آئینہ اپنے بال بچوان کو پڑھائیگے (یہ سلسلہ جاری رہیگا) آپ نے فرمایا تجھے کو روئی تبری ما سے زیادہ ہم تجھے مدینہ و النون میں سے دانشمند بننے دیتے (پھر تو ہماری بات نہ سمجھا) یہ ہیں تورات و انجیل یہود اور نصاری کے پاس پس انکو ان کتابوں سے کیا نفع ہے حدیث کا راوی کہتا ہے پھر مجھے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی ملاقات کا اتفاق ہوا ان سے میں نے ذکر کیا ابو الدرداء ایسا فرماتے ہیں عبادہ نے کہا ابو الدرداء سچ کہتے ہیں اگر تو چاہے تو میں تجھے بتا دوں وہ علم جو لوگوں میں سے پہلے پہل اٹھایا جائیگا وہ خشوع (خوف الہی) ہے اور وہ یہ ہے وہ حالت کہ تو جامع مسجد میں جاوے اور کسی شخص کو حالت خشوع میں نہ دیکھے اس حدیث سے صاف ثابت ہے کہ الفاظ اور معانی کی واقفیت علم نہیں خوف خدا و معرفت الہی کو علم مقبول کہا جاتا ہے ملا صاحب اس علم سے بے بہرہ ہیں اگر واسطے فرماتے ہیں کہ بزرگوں کے پاس جانے سے (جو کچھ ہم سے زیادہ ہے)

ہر شخص کو یہ نایابہ بلکہ ہر کفر اور شرک سے۔ میں نہیں ہوں اگر آپ کا ہر کتاب  
 احمد اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہو کر آیات اور احادیث  
 کا مطالعہ نہ کریں۔ **مقالہ ۵۴** اور سوانحین جرحہ سیف ہے ابوہریرہ ابو سعید  
 خدریؓ کو تھانویہ صاحب کے حواس میں خلل آ گیا ہے ایک پوٹا  
 بچہ اس میں بھی غلطی کہائی آپ فرماتے ہیں ابوہریرہ ابو سعید کو ملا اور ح  
 پر کر کے ہیں۔ **مقالہ ۵۵** اور سوانحین جرحہ سیف ہے ابوہریرہ ابو سعید کو ملا ابو سعید  
 قاسم و نشان اس جگہ میں بھی غلطی کا عجب حال ہے نقل اور حوالہ اور نسبت اور  
 اطلاع اور غلط اور اس لیاقت پر اجتہاد کا دعویٰ **مقالہ ۵۶** وفی الاحیاء  
 ذہب لبض اهل العلم الى الاستدلال بد علی المنع اس الرحلة لزیارۃ  
 المشاہدہ و قبوس العلماء والصلحاء میں سے مطلب کو اتنی عبارت ہی کفایت  
 کرتی ہے کہ بعض علماء میرے موافق ہیں اور اس حدیث سے استدلال پر کڑے  
 ہیں اور سفر کرنے زیارت قبور اور زیارت صلحاء کے کہ مشاہدہ کے لفظ میں جو جمع  
 ہے مشہدہ کے اور قاسم میں مشہدہ کے معنی محضر الناس لکھا ہے اس میں  
 داخل ہے **مقالہ ۵۷** میں نے تسلیم کیا جو صاحب قاسم نے لفظ مشہدہ کے  
 معنی محضر الناس لکھے ہیں اور محضر ظرف مکان ہے یعنی ایسی جگہ جہاں لوگ جمع  
 ہوں ہیں جس مکان کو لوگ متبرک سمجھ کر زیارت کو آویں جیسے کسی بیر کی درگاہ  
 یا کسی شیخ کا چلہ وغیرہ وہاں سفر کرنا بیشک بعض علما منع لکھتے ہیں مگر کسی عالم یا شیخ  
 کی ملاقات کے واسطے سفر کرنا کسی کے نزدیک ناجائز نہیں شیخ اور صوفی کوئی مکان  
 نہیں ہے جسکی زیارت کی ممانعت لفظ مشاہدہ سے آپ نکالتے ہیں۔ دیکھو ہر  
 طوس بہ سبب قبر امام علی رضا کے مشہد کہلاتا ہے آج تک کسی زندہ شخص کو کسی  
 نے مشہد نہیں کہا واللہ اعلم آپ تعصب سے ایسی باتیں کرنے میں یا متقتضائے

اجتہاد پس ہے اور علامہ بیہ بات ہے کہ جبکہ قول سے آپ سند پکڑتے ہیں انہوں نے  
بصراحت تمام قبور اور مواضع فاضلہ کی زیارت کو کمر وہ کہا ہے چنانچہ مجمع البحار اور  
فتح الباری میں ہے واختلف فی سندھالی قبور الصالحین والی المواضع الفاضلة  
فحرم وبيع قال الشيخ ابو محمد الجوينی یحرم عملاً بظاهر الحدیث وانشاء القاضی  
حسین الی اختیارہ وبلہ قال عیاض وطائفۃ قبور صالحین اور مواضع فاضلہ کی  
طرف سفر کرنے میں اختلاف ہے بعض علما اسکو حرام بتلاتے ہیں اور بعض مباح ابو  
محمد جوینی کہتے ہیں کہ نظر بظاہر حدیث کے یہ سفر حرام معلوم ہوتا ہے اور قاضی  
حسین نے اسی مذہب کے پسند ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور قاضی عیاض او  
ایک طائفہ علما کا اسی مذہب کا قائل ہے اس عبارت سے امام غزالی رحمہ اللہ کے قول  
کا مقصود صاف ظاہر ہوا کہ مراد مشاہد سے مکانات متبرکہ ہیں یعنی کسی مکان کو  
متبرک سمجھ کر وہاں جانا منع ہے علما اور صلحا کی زیارت کا وہاں ذکر نہیں۔ مانعین سفر  
کے امام شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں ہذا الحدیث لا یتناول السفر الی  
الامکنات التي فیہا والدان والعلماء والمشائخ والاخوان ولبعض المقاصد  
من الاموس الدنیویۃ المباحۃ۔ اس حدیث میں وہ سفر داخل نہیں جہاں اپنے  
والدین یا علما اور مشائخ اور اپنے بھائی ہوں یا جس جگہ اپنی دنیاوی غرضیں ہوں  
جسکا حاصل کرنا مباح ہے۔ دیکھئے یہ بزرگ تو زیارت علما اور صلحا کے واسطے سفر  
کے اجازت دیتے ہیں اور آپ لفظ مشاہد کے غلط معنی بتلا کر لوگوں کو روکتے ہیں  
اور ناحق ان آئیمہ دین پر اقرار کرتے ہیں۔ تنکبت شہادۃم ویسلون علیہ السلام  
۱۳۔ اور وہ حدیث جو مسلم میں مروی ہے کہ ایک شخص دوسرے قریہ میں اپنے  
بھائی کی ملاقات کو گیا تھا فرشتہ نے اسکو کہا کہ اللہ تجہ کو دوست رکھتا ہے اس حدیث  
سے تاول سفر ہے نہیں معلوم ہوتا بانیہ ہے کہ قریہ قریب ہوں جیسا کہ ہم

دیکھتے ہیں۔ **ہدایہ** بالفرض بستیان قریب قریب ہوں تاہم اس آمدوت کو سفر کینکے کیونکہ بکے نزدیک تو سفر کی حد مقرر نہیں قریب بعجب یکساں ہے اور امام ابن قیم کہتے ہیں کہ بہت سلف کا یہی مذہب ہے اور صحیح حدیثوں سے یہی کوئی حد ثابت نہیں ہوتی پس آپکا یہ عذر بالکل فضیل ہے۔ **مغالطہ ۳۸** اوم یہ کہ بہائی اسکا حقیقی تھا ظاہر یہی ہے ظاہر سے عدول کیون کیا جاوے اور صلہ جم کا واجب ہے اگرچہ شدہ الحال سے یہی ہو۔ **ہدایہ** اگر وہ شخص حقیقی بہائی کی ملاقات کو جاتا تو (اصلہ) کہتا لیکن میں صلہ رحم کے لئے جاتا ہوں حالانکہ میں نے (اجبتہ فی اللہ) کہا لیکن میں اس سے جب لہ رکھتا ہوں اس لئے زیادہ کو جاتا ہوں۔ اور فرشتہ اسکو اس عمل کی خوشخبری دینے نہ آتا انسان کو اپنے رشتہ داروں سے طبعی محبت ہوتی ہے چنانچہ کفر فاسق و فاجر اپنے اقربا سے محبت طبعی رکھتے ہیں اس جہت سے وہ ایسی جزا کے مستحق نہیں ہوتے۔ بالفرض ہم نے تسلیم کیا کہ وہ دونوں حقیقی بہائی تھے مگر ملاقات کی علت تو صلہ رحم بیان نہیں کی بلکہ حب سنا یا اور فرشتہ نے یہی جب خوشخبری دی تو یہ وجہ بتلائی کہ حب اللہ کے سبب خدا راضی ہے اسکے سوا اور کوئی وجہ بیان نہیں کی اور حب اللہ میں خویش اور بیگانہ سب برابر ہیں۔ غرض بہر طور اس حدیث سے بہائی مسلمان کی ملاقات کے واسطے سفر کر کے جانا ثابت ہوتا ہے اپنے بیگانے کا کچھ فرق نہیں۔ **مغالطہ ۱۳۹**۔ اور بعض لوگ جو حدیث شدہ الحال پر کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قاعدہ نحو کا ہے کہ مستثنیٰ منہ جس قریب نکالنی چاہئے اور جس قریب سیاق کلام میں مسجد ہے بمعنی حدیث کے یہ ہوئی کہ کسی مسجد کی طرف مشدہ حال نہ کرو والا ان میں مسجد کی طرف اسکا جواب یہ ہے کہ قاعدہ غلط ہے **ہدایہ** قاعدہ کو غلط بتا کر فارغ ہو بیٹھے دیکھئے اس حدیث کا کیا جواب دیتے ہیں جس میں مستثنیٰ منہ (لفظ مسجد)

موجود ہے۔ امام احمد بن حنبل باسناد حسن اپنی سند میں روایت کرتے ہیں لا یبغی  
 للمطی ان تشد سر حالہ الی مسجد یبغی فیہ الصلوۃ غایر المسجد الحرام والاقصی  
 و مسجد ہی ہذا انہیں لایق سوار یوں کے زمین کسی جائیں طرف کسی مسجد کے ہر  
 غرض سے کہ اس میں جا کر نماز پڑھیں سوائے مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور اس سیر می مسجد  
 کے۔ بالفرض اگر ہم ملا صاحب کا طریقہ اختیار کریں اور مستثنیٰ منہ لفظ مکان لکھ لیں  
 تاہم علماء اور مشائخ اس میں داخل نہ ہونگے۔ اور بموجب قاعدہ نحو یوں کے جنس بعید  
 اگر مراد لیں تو یہی لفظ مکان مستثنیٰ منہ ہوگا اور لفظ تباہیہ گزرنہ ہوگا کیونکہ رعایت  
 جنس کی واجب ہے۔ مطلب بر تقدیر میں علماء اور مشائخ داخل نہ ہونگے کیونکہ وہ غیر

۱۳۰

ہیں مسجد اور مکان سے **مغالطہ ۱۳۰** کئی مکانوں میں کلام اللہ میں مستثنیٰ  
 منہ اگر جنس قریب لکھ لیں تو معنی صحیح نہیں ہوتے جیسا کہ لا یعلم الغیب الا اللہ  
**ہدایہ** ملا صاحب آیت قرآنی تو اس طرح نہیں کہہ تو اللہ سے خوف کرو  
 رد معیت کے واسطے کہ قدر بڑے بڑے گناہوں کے مرتکب ہو گئے کبھی غلط

علماء پر دیتے ہوئے سپر ہی قناعت نہیں کی از خود حدیث بنا کر رسول اللہ کی طرف  
 منسوب کر لیا اس پر ہی آپ سے صبر نہ ہوا قرآن مجید میں کمی و بیشی کرنے لگے احوذ  
 باب من علمہ لا ینفع و قلب لا یخشع و دعاء لا یسمع آیت قرآنی یہ ہے قل  
 لا یعلم من فی السموات و ~~ارض~~ الارض الغیب الا اللہ اور یہ آیت اس بحث

سے تعلق نہیں رکھتے کیونکہ اس میں مستثنیٰ منہ مذکور ہے اور ہمارا گفتگو مستثنیٰ مفرغ  
 میں ہے **مغالطہ ۱۳۱** دوسری آیت و ما ینظر مولاء الا صیحة واحدة یہاں

۱۳۱

جنس قریب صیغہ ہے مگر اُس کے معنی کچھ نہیں بنتے ضرور شیا ہے مقدر کرنا پڑیگا

**ہدایہ** اللہ جل شانہ نے بہت سے معجزے اور نشانیاں دکھائیں اور  
 کفار پر بھی ایمان لانے تب پروردگار نے یہ آیت نازل فرمائی ما ینظر مولاً



سُنّتے ہیں اور اُسی سے دیکھتے ہیں اُسی سے پکڑتے ہیں اور اُسی سے چلتے ہیں۔  
 پہلا جنکو ہمہ رتبہ نصیب ہو تبہیں اُنکے اقتدا سے کیوں انکار ہے اللہ جل شانہ فرماتا  
 ہے وحسن اولئک سر فیکہا اچھے میں ہمہ لوگ۔ فواقت کے لئے۔ ایک وہ لوگ  
 میں کہ سو کام میں سے اُنکا ایک کام غلط و رخطا ہوتا ہے اور ایک وہ ہیں کہ  
 سو میں سے ایک بات اُنکی ٹھیک ہوتی ہے پس کچھ شک نہیں کہ زیادہ پہلنے  
 والے ثابت قدموں کی پیروی کر کے اپنا آپ بجاوین اور راعتصام عرفۃ  
 و تلتی (قرآن و حدیث کو نجات کا اصلی ذریعہ سمجھیں اور اگر کوئی کام خلاف شرع  
 بنا بر طبیعت بشری اہل اللہ سے باوین تو اس سے اعراض کریں اور اُس کام  
 میں اُنکی تابعداری نہ کی جاوے لاطاعة للخلق فی معصیۃ الخالق اُن کے  
 باقی سب اخلاق و افعال میں تابعداری کرنی بحکم الہی ضروری ہے۔ یہ عام قاعدہ  
 ہے کہ اکثر کے واسطے حکم کل کا ہوتا ہے اور ناد کے واسطے حکم معدوم کا واسطے  
 اللہ اور رسول نے کثیر الخطا گنہگاروں کو صالحین کے اقتدا کا ارشاد فرمایا اور  
 اُنکی خطا کو جو پر سبیل ندرت ہے کالعدم سمجھا مطلق حکم اتباع فرمایا مگر افسوس کہ بدایز  
 حاسد کو سوائے عیب کے کچھ نظر نہ آیا **مغالطہ ۳۴** ہمہ درجہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے نہ مطلق کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کئی جگہ برا اعتراض  
 کئے **ہدایہ** ملا قصوری حضرت رسالت مآب کو سر بات میں پیشوا نہیں سمجھتا  
 کچھ اپنا ہی اختیار رکھتا ہے اور ہم بموجب اس نہایت کے ماسکان المؤمنین ولا  
 مؤمنۃ اذا قضی اللہ ورسولہ امر ان ینکون لہم الخیرۃ من امرہم آنحضرت  
 کو امام مطلق اور پیشوا کے برحق جانتے ہیں۔ اور آنحضرت کے حکم کی مخالفت  
 اور آپ برا اعتراض کرنا ناجائز سمجھتے ہیں اور سعاذ اللہ اس بات کو صابہ کبار کی  
 طرف نسبت کرتا ہے کہ وہ حضرت رسالت پر کئی جگہ اعتراض کیا کرتے تھے۔

یہ جو مثالین لکھی ہیں سوائے ایک مثال کے جس میں کچھ نمونہ اعتراض کا ہے اور کوئی مطابق نہیں ان مثالوں میں یہ ذکر ہے کہ بعض صحابہ نے سجا آوری حکم میں دیر اور غفلت کی ملاحظہ کیا کہتے ہیں کہ اعتراض کیا معلوم ہوا کہ خود بدلتے تھے اور اعتراض کو ایک جانتے ہیں بالفرض جس نے اعتراض کیا اس نے بڑی بہاری خطا کی کسی کا منصب نہیں کہ امنی ہو کر اپنے نبی پر اعتراض کرے

۱۳۴

**مغالطہ ۱۳۴** جیسا کہ رونے میں بیٹے کے مرنے پر یعنی ابراہیم **ہدایہ** کل کرامات اعتراض کی یہ ایک مثال آئے آپ ایمان سے کہو کہ اس اعتراض میں کس کی خطا تھی معترض کی یا آنحضرت کے صحابی نے غلطی کہائی حضرت کو روتے دیکھ کر آپ کی نسبت بے صبری کا گمان کیا اور جو شبہ دل میں آیا بے تکلف عرض کر دیا آپ نے ارشاد فرمایا کہ پہلے صبری نہیں بلکہ (مصیبت زدہ کی مصیبت کو دیکھ کر رونا) رحمت ہے جسکو پیدا کرتا ہے اللہ اپنے بندوں کے دلوں میں اور بے شک پروردگار اپنے بندوں میں سے رحم دل بندوں پر رحمت کرتا ہے۔ صحابی کی غلطی سے دلیل پکڑنی اور رسول اللہ پر جو اعتراض کا فتویٰ دینا کس قدر بہاری غلطی ہے **مغالطہ**

۱۳۵

**۱۳۵**۔ اور بتقراری کرنے پر مرض موت میں **ہدایہ** یہ آپ کا قول

۱۳۶

خلاف واقع ہے آن حضرت کو بتقرار دیکھ کر کسی نے اعتراض نہیں کیا اگر سچے ہو تو کسی کتاب کا حوالہ دو **مغالطہ ۱۳۶**۔ اور زینب نے امر نکاح پر **ہدایہ**

یہ قصہ مفسرین نے تفسیر میں نقل کیا ہے ہم نہیں کہہ سکتے کہ صحیح ہے یا کیا اگر صحیح ہی سمجھیں تو یہ پایا جاتا ہے کہ بی بی زینب نے حکم چلانے پر سستی کی اور یہ نہیں کہ آنحضرت پر اعتراض کیا اور اس سستی پر پروردگار نے سخت وعید فرمایا اور یہ آیت نازل کی **وَمَا كَانَ لِمَنْ يَلُومُنَّكَ مِنْ لَمَمَةٍ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ السَّيِّئَاتُ**

قضی اللہ ورسولہ اما ان ینکون لہم الخیرۃ من امرہم ومن یعص اللہ  
 ورسولہ فقد ضل ضلالا مبینا نہیں لائق کسی ایماندار مرد یا عورت کو جسوقت  
 حکم لگا چکین اللہ اور رسول یہ کہ سمجھیں اپنے کاموں میں اپنا اختیار اور جو شخص  
 نافرمان ہوا اللہ اور اس کے رسول کا پس تحقیق گمراہ ہوا ظاہر گمراہی۔ یہ مفسرین  
 لکھتے ہیں کہ بی بی زینب نے بعد نزول اس آیت کے عرض کیا قد اطعک  
 فاضع فی ماشتت فرجھا زید امین آپکی اطاعت کرتی ہوں پس آپ جو  
 چاہیں سو کریں۔ پس آپ نے زینب کا نکاح زید سے کر دیا ایک تو وہ اہل  
 ایمان تھے جنہوں نے اپنا جان و مال سب اللہ اور رسول کے سپرد کر دیا تھا اور  
 ہر وقت ہر معاملہ میں منتظر حکم رہتے تھے ایک آپ ہی میں جو لوگوں کو غلط حوالہ  
 دیکر مخالفت رسول کی رغبت دلاتے ہیں **مغالطہ ۱۳۷** اور بریرہ نے  
 یہی **ہدایہ** بریرہ کے معاملہ میں نہ آنحضرت نے حکم فرمایا اور نہ بریرہ  
 نے انکار کیا صحیح بخاری کی روایت میں اسکا صریح ذکر ہے آنحضرت نے بریرہ  
 کو فرمایا لو سراجیتہ اگر تو اپنے شوہر کی طرف رجوع کرے (تو مناسب ہے)  
 قالت یا رسول اللہ تاہر فی اُس نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ مجھ کو اس  
 بات پر حکم کرتے ہیں (اگر حکم ہو تو سراسر آنکھوں پر مجھے منظور ہے) قال امنا  
 اشفع فرمایا نہیں ہر سفرارش کرتے ہیں قالت فلا حاجۃ لی فیہ بریرہ  
 عرض کیا تو مجھے اس شوہر کی ضرورت نہیں **مغالطہ ۱۳۸** اور حدیسیہ میں قرانی  
 پر اور صلح کرنے پر **ہدایہ** اس معاملہ میں کسی نے اعتراض اور مخالفت نہیں  
 کی بلکہ معاملہ شور ہی طلب تھا جیسا کسی کی رائے میں آیا و یا عرض کیا اور مشور  
 میں اہل مجلس پر لازم ہے کہ جیسا خیال دل میں آوے ویسا ظاہر کریں ورنہ  
 مشورت سے فائدہ کیا۔ جنگ بدر میں قیدیوں کی بابت آنحضرت نے مشورت

کی سب نے سہمے رکھے دی کہ فدیہ لیکر انکو چھوڑ دیا جاوے عمر فاروق نے سب  
 کے برخلاف عرض کیا کہ تمام قیدیوں کو تہ تیغ کیا جاوے ایسا ہی مقام حبیبہ  
 بن امیہ نے اختیار کیا چاہتے تھے اگر عمر فاروق نے نہ پھینک دیا اور اس مخالفت پر بڑا  
 زور دیا اس اسید کے کہ شاید میری رائے کے مخالف ہو جس آواز سے جیسا کہ مد کے  
 قیدیوں میں بہانہ بنا کر انہوں نے دشمنین سے مدد پیمان کر لی اور اسی کو  
 (نہانی) کے پانچوں کو بریت الہ پھینک دیا۔ کئے جانے میں، وہیں فریج کر ڈالا  
 تب، وہاں سے فوجوں کے ساتھ حکم نافذ ہو چکا تھا اور انہوں نے کہا کہ یہاں سے ہمیں فی الفور  
 ہٹا کر دے دیئے اور قربانیاں کر۔ نہ تو یہ پیر کی طرح کی مخالفت ہو گی۔ حضرت عمر کو  
 سب اپنی مخالفت اور اصرار کا خیال آتا تو بہت زور دے جاتا۔ یہاں سے بھاڑ لیتا  
 الصدق واصوره وادنی وادحق وادقہ کما تری اللہ فی کلہ من ہمیشہ صدقہ  
 دیتا رہا ہوں اور روزہ رکھتا ہوں اور نفل پڑھتا ہوں اور بڑا نیک اور کرنا ہوں ان  
 بات سے ڈر کر جو میں نے مونہ سے نکالی تھی تعجب ہے خود عرضی اللہ عندہ  
 بات کو گناہ سمجھ کر کفارات دینے میں مدد اور صاحب اسی بات سے استدلال  
 کر کر آنحضرت پر اعتراض اور انکی نافرمانی کو جائز بتلاتے ہیں۔ ناظرین اس ہماری  
 تقریر کو غور سے سمجھ لیں ایسے مخالطات سے بچنے کے لئے انشاء اللہ بہت مفید  
 ہے **مغالطہ ۱۳۹**۔ اور بخاری میں ہے اسلم کی قوم ایک روز آپس میں  
 تیر اندازی کر رہے تھے رسول اللہ نے فرمایا کہ اسے بنی اسمعیل تیر اندازی کرو اور  
 میں ظانی طرف ہوں فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی آپ نے پوچھا کہ تم نے  
 تیر اندازی کیوں چھوڑ دی کہا یا رسول اللہ کیونکہ تیر اندازی کرین حالانکہ آپ ان کے  
 ساتھ ہو آپ نے فرمایا تیر اندازی کرو میں دونوں کے ساتھ ہوں امر مطلق وجوب  
 کا فائدہ دیتا ہے ان صحابوں نے باوجود امر کے تیر اندازی ترک کر دی اور غرض

کیا اور آنحضرت صلعم نے انہی ترک کی تقریر کی تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ کا  
 تشدیع نہیں ہوتا۔ **دلیل** تم جو کہتے ہو (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی)  
 یہ قول تمہارا مداسر غلط ہے صحیح بخاری میں ایہ عبارت موجود ہے فامسک  
 احدا الفریقین پس تیر اندازی سے کہ کیا دو گروہوں میں سے ایک گروہ یعنی  
 جب آنحضرت ایک طرف شامل ہو گئے تو دوسری طرف والوں نے دیکھا کہ اب  
 بظاہر صورت آنحضرت سے مقابلہ لازم آئے گا اور بہ شان ادب سے بعید ہے۔  
 کمال ادب کے سبب ہر کس گئے آپ نے سبب دریافت فرمایا انہی نے عرض  
 کیا کہ آپ کروہ متابل کے ساتھ ہیں ہم کس طرح تیر چاؤں آپ نے انکا عذر  
 سنکر اس کے حرف حرف سے اخلاص ٹپکتا ہے (فرمایا تم تیر اندازی کرو میں دونو  
 کے ساتھ ہوں)۔ اصل قصہ اس طرح ہے جیسا ہم نے نقل کیا مولوی صاحب  
 نے اول نواسۃ یہ جھوٹ بڑا (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی) جکے ساتھ حضرت  
 شامل ہوئے تھے انکو تو کوئی عذر نہ تھا ناحق ان کا نام ہی لے دیا تاکہ صحابہ کا  
 بلا عذر حکم نبی کو رد کرنا ثابت ہو جائے اور یہی اسکا مقصود ہے چنانچہ صاف لکھتا  
 ہے (تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ صلعم کا تشدیع نہیں ہوتا) دیکھو یہ شخص  
 اپنی جان کا دشمن کیسا دلیر ہے۔ اقرار ہوا اللہ اور رسول کی بی ادبی کسی بات سے  
 نہیں چوکتا۔ اور اس مقام میں جو آپ نے تیر اندازی کا ارشاد کیا اگرچہ یہ امر  
 وجوبی نہ تھا ایک سرسری بات تھی تاہم صحابہ کبار کبھی بجا آوری میں دیر نہ کرتے  
 مگر چونکہ آنحضرت خود ایک فریق میں شامل ہو گئے تھے تو فریق مقابل عذر شرعی  
 کے سبب مجبور ہو گئے یہ ایسا عذر ہے کہ اگر امر واجب کو ایسے عذر کے سبب  
 چھوڑ دیا جائے تو عین ایمان ہے صراحتاً احکام عذر کے باعث ترک کئے جاتے  
 ہیں اور شارع کی طرف سے اجازت ہے مثلاً قیام فی الصلوۃ بیمار ہی کی حالت

مین اور روزہ حالت سفر میں کیا اس سے یہ لازم آئیگا کہ پیغمبر خدا صلعم کے  
 (یہ احکام) یا تمام احکام شروع نہیں ہیں معاذ اللہ من ذلک۔ بات  
 اتنی تھی کہ اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے شارع علیہ السلام کے تمام احکام واسطے  
 وجوب کے نہیں ہوتے بعض حکم استعجاب اور استحسانا ہوتے ہیں۔ یا یوں کہتا  
 کہ عذر شرعی سے ترک کرنا حکم کا جائز معلوم ہوتا ہے مگر سچی بات سے اُسکا  
 باطل مدعا حاصل نہ ہوتا تھا اس لئے ناحق کلام کو طول دیتا چلا گیا اور خطا و  
 تناقض کلام میں پُر املا صاحب فرماتے ہیں کہ چوڑ دینا صحابہ کا تیر اندازی  
 بہ سبب عذر کے دلیل ہے اس بات کی کہ کل فعل رسول اللہ کا تشرعی نہیں  
 ہوتا۔ مین کہتا ہوں کہ اگر آپ کے نزدیک چوڑ دینا امر شرعی کا بہ سبب عذر جائز  
 نہیں تو آپ کا یہ کہنا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ وکل اہل اسلام سے برخلاف  
 ہے اور اگر جائز ہے تو آپ کا استدلال غلط اور لغو ہوا کیونکہ انہوں نے تو عذر سے  
 چوڑ دیا تھا۔ طرفہ یہ ہے کہ آپ نے لکھا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ  
 کل فعل رسول اللہ کا تشرعی نہیں۔ ملا صاحب یہاں تو فعل کا ذکر نہیں اگر یوں  
 کہتے کہ کل امر رسول اللہ کا تشرعی نہیں تو ایک بات تہی شاید مصنف امر اور فعل  
 کے درمیان فرق نہیں کر سکتے منصف حق پسند اس مثال میں غور سے تامل  
 کرے کہ یہاں اعتراض صحابہ کونسا ہے اور رسول اللہ کا نام خود فعل کونسا۔  
 فہم نصیب نہیں ناحق پیغمبر پر اعتراض کر نیکا فتویٰ دے بیٹا **مغالطہ ۱۴**  
 اور مرض موت میں رسول اللہ صلعم نے کاغذ مانگا کسی نے نہ دیا اور کہنے لگے  
 حبا کتاب اللہ **ہدایہ** یہاں کسی نے عدول حکمی اور اعتراض نہیں  
 کیا بلکہ خطا اجتہادی (سمجھ کی غلطی) ہے سرور کائنات بیمار تھے اور مرض کا غلبہ  
 تھا اس حالت میں آپ نے ارشاد فرمایا ائتونی اکتب لکم کتابا بالن تفضلوا

بعد ازاں تم میرے پاس لاؤر کاغذ و قلم تاکہ میں لکھ دوں تمہیں ایسی  
نوشت جسکے بعد تم کسی گمراہ نہ ہو گے بعض صحابہ کو خیال آیا کہ دین پورہ ہو چکا ہے  
اور اللہ کریم نے تمام نعمت کر دیا فقالوا ما شانہ ہجر استفسرہ فذہبوا  
یرودون علیہ فقال دعونی و فی سوا یتہ قوم اعنی پس لوگ آپسین  
کہنے لگے اسوقت جناب کی کیا حالت ہے کہیں عالم بیہوشی میں بیٹھتے تو نہیں  
اچھی طرح آپ سے پوچھو اور سمجھو پس لوگ بات کو اٹا اٹا کرنے لگے دریافت کرنی  
پس آپ نے فرمایا چوڑ و مجھے اور ایک روایت میں ہے میرے پاس سے اٹھ  
جاؤ۔ اور اُنکے اس خیال کا منشا یہ آیت تھی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت  
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا پروردگار فرماتا ہے آجکے دن میں  
پورا کر چکا واسطے تمہارے تمہارا دین اور کامل کر چکا تمہارا اپنی نعمت اور مذہب  
اسلام کو تمہارے واسطے دین پسند کر چکا۔ یہ آیت پہلے اُتر چکی تھی اگر نظر  
انصاف سے دیکھیں تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ حکم خدا و رسول پر ایسے  
ثبات قدم تھے کہ ایک نیا حکم سنکر رجو باوی النظر میں اُنکو حکم سابق کے خلاف  
معلوم ہوا اپنے دل کی تسلی کے سوا ایک قدم آگے نہ بڑھے اور شبہ سنانے  
کی خاطر دو پارہ پوچھنا چاہتے تھے کہ ان حضرت نے اُس حکم کو ملتوی رکھا اور  
حاضرین کو اُٹھ جانے کا ارشاد کیا چنانچہ عمر فاروق کے دل میں ہی غم و شہ  
پیدا ہوا اور بولے حبیب کتاب اللہ قرآن مجید ہمارے ہدایت کے واسطے  
کافی ہے اور حاضرین مجلس میں سے بعض اصحاب اس خیال سے محفوظ رہے  
اور اُس موقع کو یاد کر کے (جو دوسروں کے تکرار کے سبب اُنکے ہاتھ سے  
لنگھ گیا) بہت افسوس کرتے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہا کرتے ان الزیۃ  
کل الزیۃ ما حال بین رسول اللہ صلعم و بین ان یتب لہم ذلک الکتاب

بیشک رنج نہایت درجہ کا رنج اس چیز کا ہے جس نے آنحضرت کو تحریر سے روکا  
 صحابہ کبار سے جب اس قسم کی خطا سہرز دہوتی تو کہی رب العالمین کی طرف سے  
 ۴۱ نمونہ سخت عتاب ہوتا اور کہی خود ہی اپنے قصور کو یاد کر کے نارم ہو جاتے اور  
 مدت العمر نماز و روزہ صدقہ و خیرات سے اپنے گناہ کا کفارہ ادا کرتے۔ ستم عجب  
 مسلمان ہو جن کا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے کل اخلاق اور افعال لپیچریدہ  
 نہیں اور رسول اللہ پر کوئی اعتراض کرے تو جائز ہے بیعت کے بحث میں سنت  
 کے معنی تم نے ایسے بیان کئے تھے جس سے سنت فعلی (جو کام آپ نے  
 کیا ہو) اور سنت تقریری (جو کام کسی نے آپ کے رو برو کیا اور آپ نے دیکھا  
 کر سکوت فرمایا) کا انکار پایا جاتا تھا یہاں آکر مطلق سنت سے انکار کر دیا  
 جب آپ کے تمام اخلاق اور افعال پر دل کا اطمینان نہیں تو اتباع کیسا۔ اصل میں  
 یہ سب خرافات پیچریوں کے ہیں مگر اس تحریر سے بہن معلوم ہوا کہ مصنف  
 نے ہی انکی شاگردی کی اسلئے حوالہ بدندان **مغالطہ ۱۴۱** رسول اللہ نے  
 خود فرمایا انتم اعلموا بامور دنیا کہ اور حدیث تاہر میں ہے انما انال بشر اذا  
 امر تکلم لبثی من امر دیکم فخذوا اذا امر تکلم لبثی من رائی فانما انال بشر  
**ہدایہ** ان روایتوں کو تمہارے مدعا سے کچھ تعلق نہیں تمہارا مطلب  
 یہ ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات کسی امر دینی کا حکم کرتے اور  
 اصحاب رضی اللہ عنہم اس پر معترض ہوتے دیکھو مقام حدیبیہ میں قربانی پر انکار  
 کرنا اور کاغذ قلم لانے کا حکم نہ ماننا (جبکہ تم بطریق مثال لائے ہو) دینی امر کا  
 انکار ہے قربانی۔ اور نصیحت لکھنی کوئی دنیاوی یا لمبی کام نہیں پس ثابت ہوا  
 معاذا اللہ اصحاب نبی ہر ایک حکم شرعی میں آپ کے تابع دار نہ تھے اور یہی بات ستم  
 سکھانی چاہئے ہو حدیث انتم اعلموا بامور دنیا کہ اور روایت واذا امر تکلم

لبنی من رای من صاف ذکر دنیاوی کاموں کا ہے ان روایتوں سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ آپ کے جملہ عادات و اخلاق پسندیدہ نہیں ہیں البتہ یہ پایا جاتا ہے کہ تجارت زراعت زرگری اور آہن گری اور اسکے سوا جتنے دنیاوی کام ہیں انکو اہل حرفہ انبیا علیہم السلام سے زیادہ اپنے کاموں سے واقف ہیں انبیا ایسے کاموں میں دخل نہیں دیتے اور کبھی دنیا کی طرف توجہ نہیں فرماتے۔ وہ جس کام کے واسطے مبعوث ہوئے ہیں رات دن اسی میں مشغول رہتے ہیں۔ وہ انجمنیں نہ تھے جو بہین عمارت کا ڈھنگ بتلاتے۔ ڈاکٹر نہ تھے جو بہین جراحی سکھاتے ہر فن میں جو زیادہ مشاق ہے وہی اُستاد ہے اگر کوئی اس سے یہ نتیجہ نکالے جو بس دینی معاملات میں ہی لوگ اور انبیا برابر ہیں تو کفر اور اسلام میں کیا فرق ہے؟

مغالطہ ۱۴۱

اقوال و افعال و اطوار سب محمود ہوں **ہدایہ** جب تمہارا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا معلم کے بعض اقوال و افعال کو اچھا جانتے ہو اور بعض کو ناپسند رکھتے ہو تو پھر رسول کو رسول کہنے کی کیا حاجت ہے۔ جسکا تمام عمر میں چال چلن نیک نہ ہوا اسکی نبوت کیا ہے۔ مصنف صاحب آپ ایمان سے کہو یہ بحث آپکا ضد کے رو سے ہے یا سمجھ ہی انہی ہے؟ فانکنت لا تدری فقلک مصیبتہ، و

۱۴۲

انکنت تدری فالمصیبتہ اعظم، **مغالطہ ۱۴۲** اور کئی برس اور کئی مہینے گہر بار چھوڑ کر اُسکے جوار میں رہیں **ہدایہ** صحابہ کبار میں سے ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے تمام عمر گہر بار نہیں بنایا۔ رسول رب العالمین کی مسجد میں اوقات زندگی بسر کی لوگ اچھا کہاٹے اچھا پہنتے اور بہرہ مستفان بارگاہ عالی التجا فاقہ مستی دُنیاء و مافیہا کو چھوڑ کر وہیں پڑے رہتے تاکہ بپٹ بہر کر آپکی صحبت کا فیض حاصل کریں اور معرفت الہی سے مستفیض ہوں۔ ایسا ہی اس آخِر زمانہ میں اگر

کوئی اس سنت پر عمل کرے اور واسطے تحصیل علم باللہ کے کسی عالم عارف کی خدمت میں جا رہے ہو تو بیشک عند اللہ مستحق اجر کا ہوگا البتہ جبکہ ایمان میں ضعف ہے وہ مہاجریت فی سبیل اللہ نہیں کر سکتے چنانچہ رب العالمین نے منافقوں کے حالات اہل کفر میں کبھی کہتے ہیں: *انظروا اموالنا واهلونا کبھی عذر کرتے ان کو بتانا عیساۃ و صاھی عیساۃ ہمیں مال ادا ہوا عیال کا فکر رہتا ہے۔ ہمارے نہیں کیلے* پڑے ہیں کوئی خبر گیران اور محافظ نہیں انیسویں ماقصوری پیروان سنت پر اعتراض کرتا ہے اور روش منافقین کی طرف رغبت دلاتا ہے **مغالطہ ۱۴** اور یہ عذر اٹکا کہ ہم سائل پوچھنے جاتے ہیں حالانکہ وہ آپ بھی علم والے ہیں اور قرب و جوار میں بھی عالم ہیں پھر اٹکا کہ کیا بہانہ ہے **ہدایہ** یہ عذر اٹکا اہل بعیرت کے نزدیک درست ہے جس علم کے وہ طالب ہیں اس علم سے تم اور ہم جیسے عالم بالکل بخیر ہیں وہ علم ہماری تمہاری صحبت سے ہاتھ نہیں لگتا کہ اہل اللہ کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے اس آخر زمانہ میں علم باللہ یعنی احسان اور اخلاص خلق اللہ میں ایسا اٹھا یا گیا ہے کہ اگر شاؤنا در کوئی اس عالی رتبہ کو پہنچتا ہے لوگ اسکو دوانہ اور مجنون سمجھتے ہیں خاصکہ جنکو بچہ سے لگا دیتے ہیں وہ تو مونہ پہاڑ پہاڑ کر اہل اللہ پر اعتراض کرتے ہیں اب ہم ناظرین کو اس بات کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ ماقصوری نے دیباچہ میں وعدہ کیا تھا کہ میں ہر بات میں قرآن اور حدیث صحیح یا حسن سے تسک کروں گا جو اب بات عشرہ اسکے ختم ہو چکے اور بجائے قرآن و حدیث کے جو کچھ اُسنے لکھا ہے وہ ظاہر ہے۔ پروردگار اسکو ہدایت کرے اور ہمیں صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھے۔

## بحث الہام کی

ہذا الہام ۱۴۵۔ الہام کے معنی لغت میں یہ ہیں الہام بخیر و دل انداختن  
 ہ آجہ قرآن اور ازو۔ صراح۔ ویقال الہم اللہ خیر القہایاہ قافوس۔ لغات میں لعلہ  
 تفسیر میں معلوم ہوا کہ الہام دل کے خیال کو کہتے ہیں **ہذا یہ** آپ نے  
 صراح میں لفظ کی عبارت میں تو نقل کروین مگر افسوس کہ مطلب نہ سمجھے۔ صراح میں لفظ  
 (پیر) اور (آجہ) موجود ہے۔ پس عبارت کے کیا معنی ہوئے الہام کیا ہے  
 کوئی چیز دل میں والہی اور جو کچھ خداوند کریم کسی کے دل میں ڈالے خواہ وہ خیال  
 ہو یا کلام یا حدیث والہ اعلم آپ نے خیال کی خصوصیت کہاں سے نکالی ہے تاہم  
 کی عبارت (لو سمعوا لقال الہم اللہ غیرا) کہا جاتا ہے الہام کیا الہ نے اس شخص کو  
 بہرالی کا القہہ یاہ) سمجھا دیا یا سکھلا دیا یا کہہ دیا اس شخص کو وہ کام۔ صاحب  
 قافوس نے الہام کے معنی کئے ہیں تلقین کے اور عنایت اللغات میں ہے تلقین  
 فہم یدان (تعلیم کر دین) سمجھانا اور سکھانا (روما خذ از تلقن بعنہ فہم یدان وگرفتن بخیر  
 از کسی) اور لفظ تلقین لیا گیا ہے تلقن سے جسکے معنی ہیں سمجھ لینا اور حاصل کرنا  
 بات کا کسی سے۔ اور قافوس میں ہے التلقین التفہیم تلقین کے معنی ہیں  
 سمجھانا اور تہذیب الجار میں ہے لقن ای فہم حسن التلقین لما لیس بعدہ و تلقن  
 یعنی سمجھنا اور اچھی طرح پانا جانے والا جس بات کو سُننے۔ حدیث شریف میں ہے  
 لقنوا موتا کہ لا الہ الا اللہ کہلوا و تم یا سکھلاؤ تم اپنے قریب الموت لوگوں  
 کو لا الہ الا اللہ اور ایک روایت میں ہے لقنوا موتا کہ لیسین سکھلاؤ تم اپنے مردوں  
 کو سوویں اور البوکشہ کی حدیث میں ہے فذہب حسن الحفظ عنی حتی  
 کنت القن فاتخذہ الکتاب پس جاتا رہا میرا حافظہ یہاں تک کہ مجھے سورۃ فاتحہ

کہلاتے اور کتب لغت میں لفظ القان کے معنی لکھے ہیں سمجھنا۔ تعلیم کرنا۔ تلفظ کرنا اور ان روایات میں جہاں لفظ لقنوا یا القن کا آیا ہے پڑھنے یا سکھانے کے معنی بن سکتے ہیں اگر بہان آپ کی طرح دل کے خیال معنی کریں تو کیا ترجمہ ہوگا مژدہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ اور سورہ لین کا خیال کراؤ۔ اور سورہ فاتحہ کا مجھے خیال کرایا جاتا تھا ملا صاحب آپ نے کوئی کتابوں کا تفحص کیا تھا۔ صراح اور قاموس کی عبارت تو ہمارے مفید مطلب ہے کوئی اور کتاب بتلائیے جس میں الہام کے معنی دل کا خیال لکھے ہوں **مغالطہ ۱۴۶** الہام کے معنی میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں **ہدایہ**

۱۴۶

آپ نے قاموس کی عبارت کا حوالہ دیا ہے اور صاحب قاموس نے الہام کے معنی کو یقین اور متقین میں تکلم اور کلام بھی ہوتی ہے اور تکلم اور کلام کو آواز و ندا لازم ہے پس آپ کہان سے کہتے ہیں کہ (الہام کے معنی میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں) الفاظ کا ترجمہ اجتہادی بات نہیں کہ آپ اپنے اجتہاد سے جو چاہیں لکھ دیں بہان کتب لغت اور محاورہ عرب کی سند درکار ہے۔ **مغالطہ ۱۴۷** اور کسی لغت میں

۱۴۷

نظر نہیں آیا جو شخص یہ کہے کہ مجھے کو الہام ہوا کہ یہ بات کر اور میں نے جواب دیا کہ کس طرح کروں **ہدایہ** چشم بدور کیا عجب عبارت ہے ہر چند فکر کیا کچھ سمجھ میں نہیں آتا جملہ اول (اور کسی لغت میں نظر نہیں آیا) اگر اسکو پہلی عبارت سے ربط دیتے ہیں تو اگلی عبارت (جو شخص یہ کہے کہ مجھے کو الہام ہوا) نا تمام رہی جاتی ہے لفظ (جو) موصول متضمن معنی شرط چاہتا ہے جزا کو اور بہان جزا کا پتہ نہیں اور اگر جملہ اول کو عبارت مابعد سے ملا کر کل مغالطہ کی عبارت کو ایک بنا دیں تو یہ معنی ہوتے ہیں (کسی لغت والے نے کسی صاحب الہام کا یہ قصہ نہیں لکھا کہ تو یہ بات کر اُس نے کہا میں کس طرح کروں) اور تمام عبارت بالکل لغو اور بوج ہو جاتی ہے۔ اہل لغت معانی الفاظ بیان کیا کرتے ہیں قصہ خوانی! لٹکا کام نہیں۔ الہام کی

حکایتیں اور اسکے اقسام اور کیفیتیں وہی لوگ بتلا سکتے ہیں جو صاحب عامل ہیں۔  
 واضح ہوا ہام کے چند اقسام ہیں ایک تحدیث یعنی وہ کلام جو پردہ غیب سے نازل  
 ہوتی ہے پس اگر انبیاء علیہم السلام پر نازل ہو تو اسکو اصطلاح شرعی میں وحی کہتے  
 ہیں اور اگر اولیاء اللہ پر نازل ہو اسکو تحدیث کہتے ہیں اور ایسے ہی لفظ وحی مورد کے  
 اعتبار سے جداگانہ معنی رکھتا ہے اگر سوائے نبی کے اور کسی کی طرف وحی کی  
 نسبت کی جائے تو اس جگہ الہام مراد ہوگا چنانچہ اس آیت میں واذا وحیت الی  
 الحواس میں ان انوای وبوسوی جو وقت الہام کیا ہونے حواریوں کی طرف کہ تغیر  
 لاؤ مجھ پر اور میرے رسول پر اور اس آیت میں واوحیا الی ام موسیٰ ہم نے الہام  
 کیا موسیٰ کی والدہ کو۔ چونکہ یہ لوگ نبی نہ تھے اس واسطے ان آیتوں میں وحی  
 کا ترجمہ الہام کیا جاتا ہے۔ اور ابن عباس کی قراءت میں ہے وما ارسلنا من  
 قبلك من رسول ولا نبی ولا محدث الا لایۃ اور نہیں بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے  
 کوئی رسول اور نہ کوئی نبی اور نہ صاحب الہام آخر آیت تک اگرچہ لفظ محدث ہماری  
 قراءت متواتر میں نہیں مگر علماء کے نزدیک قراءت غیر متواتر خبر مشہور کا حکم کہتی  
 ہے اور حدیث صحیح میں ہے قد کان فیمن قبلکم من الامم محدثون فان یک فی  
 امتی احد فمربشک پہلی امتوں میں صاحب الہام تھے پس اگر میری امت میں  
 کوئی ہوگا تو عمر ہوگا۔ اس آیت اور حدیث میں تحدیث کو قسم کا بیان ہے۔ تحدیث کے معنی میں بات کرنی پر  
 ثابت ہوا کہ صاحب الہام کو غیب سے کلام سنائی دیتی ہے ملاحظہ ہو صاحب جو الہام کو  
 محض خیال بتلاتے ہیں بالکل غلط ہے۔

قسم دوم۔ نہ بانی فرشتہ متصل بشکل بعض کلام شناسید کہ مریم علیہا السلام  
 کے حق میں فرمایا فامرسلنا الیہا روحنا الاتابات پس ہم نے بھیجا مریم کی طرف  
 اپنی روح (جبریل) کو آیتوں کے اخیر تک واذا قالت الملائکۃ یریم ان اللہ مشیر

حروف ہاں فرشتوں نے تحقیق الہ خو شنبہری دیتا ہے مجھ کو واذا قالت الملائكة  
 یرحمکم ان اللہ اعطفاک اور حروف کہا فرشتوں نے اس کے یہ تحقیق الہ نے  
 برکات دیا کیا تجھ کو اس قسم کہ الہام کو اصطلاح قوم میں خطاب ملتی ہے کہتے ہیں  
 تیسرا قسم الہام کا یہ ہے کہ صاحب الہام کے دل سے نہ بخود ایک بات جو سنا  
 مارتی ہے اور اس کی زبان پر آتی ہے اکثر ایسی بات ہی سو نہ سے نکلتی ہے کہ نہ  
 سکویا دیتا ہی بلکہ اسکا علم تھا حقیقت وہ کلام غیبی ہوتی ہے خیالات نفسانی  
 نہیں ہوتے۔ قسم سویم کا الہام باعتبار مورد کے دو قسم ہے اور ہر ایک قسم کا جدا جدا  
 نام ہے اس قسم کا الہام اگر نبی کو ہو تو اسکو نفث فی الروح کہتے ہیں حضرت فرما  
 علیہ السلام روح القدس نفث فی روعی تحقیق ہو نکا جبریل نے میرے دل میں اگر  
 کسی اور شخص کو ہو تو اسکا نام نفث سکینہ ہے چنانچہ صحابہ کرام کہتے ما کنا نبعل  
 ان السکینۃ تنطق علی لسان عمر و قلیب ہم بعیدہ سمجھتے اس بات کو جو سکینہ گویا  
 ہوتا ہے عمر فاروق کی زبان اور دل پر۔ یعنی عمر کی بات سنکر ہم یوں گمان کرتے تھے  
 کہ ہر شخص اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ الہام ربانی سے کہتا ہے۔ شارحان حدیث  
 سعید۔ طیبی۔ صاحب لمعات کہتے ہیں سکینہ اس شے کا نام ہے جو صاحب الہام  
 کی زبان پر ڈالی جاتی ہے یا فرشتے کا نام ہے جو الہام لیکر آتا ہے قسم چہارم  
 یہ ہے کہ صاحب الہام کے دل میں محض خیال آوے جیسا کہ ملا صاحب نے بیان  
 کیا ہے اور ان محدثوں میں ہی اسی کا ذکر ہے ان الملک لمۃ بقلب ابن آدم  
 و الشیطان لمۃ قلۃ الملک الیحاد بالخیر و تصدیق بالوعد و لمۃ الشیطان الیحاد  
 بالشر و تکنیب بالوعد تحقیق فرشتہ کا لگا وہ ہے انسان کے دل سے اور شیطان  
 کا ہی لگا وہ ہے فرشتے کی لگاؤٹ کیا ہے بہترائی کا وعدہ دینا اور خدا کے وعدوں  
 کو سچ و کہنا اور شیطان کی لگاؤٹ بُرائی کا وعدہ دلانا اور خدا کے وعدوں کو جھٹلانا

والد اعی فوق الصراط واعظ الله فی قلب کل مؤمن اور رستہ پر گہرا سوچ کر چکا۔  
والا۔ اللہ کا واعظ ہے جو ہر مومن کے دل میں ہے۔ حافظ ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں والالہا من یقسم الی عامر و خاص وغامدہ قد یقسم کثیرا۔  
قد یقع ناعرا انتھی ملخصا اور الہام منقسم ہوتا ہے طرف عام اور خاص۔  
قسم عام اسکا اکثر واقع ہوتا ہے اور قسم خاص کبھی شاذ و نادر وقوع میں آتا ہے۔  
چند بین قسم آیات اور احادیث سے ثابت ہیں لامصاحب نے چوتھا قسم بیان کر کے  
تین قسموں کی نفی کر دی اور بر خلاف کتاب و سنت اور علما امت کے ایک دہرا قسم  
لکھا ھذا اللہ مغالطہ ۱۴۸ لیکن شرع میں یہ بات نامردہ نہیں کہ ایک  
شخص چلا جاتا تھا اور ہاتھ نے آواز دیا قرآن میں ہی اسکا ذکر نہیں پس بعد  
ہوا کہ الہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں ھدایہ ہاتھ۔ صاحب منادی  
تینوں کے ایک ہی معنی ہیں آواز دینے والا۔ چنچنی والا۔ پکارنے والا۔ اب ہم  
آیتوں اور حدیثوں سے ثابت کرتے ہیں جو کئی شخصوں کو صالح اور نادمی نے  
پکارا اور آواز دی۔ صحیح بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن ضربت اثم  
القبة علی قبرہ سنة ثم رفعت فسمعت صائحا یقول الالھل وجن وایسا  
فقدوا۔ فاجابہ آخر۔ لابل یسوا فاعلموا جبکہ انتقال کیا حسن بن حسن رضی اللہ  
عنہما نے انکی بیوی نے انکی قبر پر ایک سال خیمہ لگا کر کہا پر خیمہ اٹھالائی پس  
اس نے سنا ایک پکارنیوالا کہتا ہے کیا انہیں پاگیا جو انہوں نے کہوایا تھا۔  
دوسرے نے جواب دیا نہیں بلکہ ناامید ہو گئی پس لوٹ چلی۔ ملا علی قاری نے  
صالح کا ترجمہ ہاتھ سے کیا ہے۔ اور حدیث معراج میں ہے فلما جاوزت  
نادی منادی مضیت فریضتی وخففت عن عبادی پس جب میں گذرا ایک  
پکارنے والی نے پکارا میں نے اپنے فرض کا مکمل کر دیا اور اپنے بندوں

کے واسطے تخفیف کر دی۔ اور ساریہ رضی اللہ عنہ کے قصہ میں ہے فاذا بصالح  
 یصیح یا ساری الجبل اچانک ایک چلانے والے نے چلا کر کہا اے ساریہ بہار  
 کی طرف رہ اور حدیث صحیح میں ہے فسمع صوتاً فی السجادة اسق حد یلقہ فلا  
 پس باذل میں سے ایک آواز سنی ظاہر شخص کی باغ کو پانی دے۔ مجمع البحار میں  
 ہے اختلف بالانصار ای نادھم بلاما تینوں کو یقیناً یصیح دو دنوں کے ایک  
 معنی میں ایسا ہی ہفت صاحت غرض حدیث کی شرحوں اور لغت کی کتابوں سے  
 ثابت ہو کہ ہالف اور صائج اور منادی کے ایک معنی ہیں اور نیز صحیح روایتوں سے  
 جن سے انکار کرنا پیراں سنت سے بعید ہے ثابت کیا گیا جو ہمارے حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حسن بن حسن کی بیوی نے اور میدان جنگ میں  
 ساریہ رضی اللہ عنہ نے اور جنگل میں کسی مافرنے ہالف کی آواز سنی اور سمجھی  
 پس یہ قول مصنف کا ان معنوں میں جو یہ لوگ استعمال کرتے ہیں کہہیں قرآن  
 و حدیث میں نہیں آیا۔ باوجود اہل منادی کرتا ہے کہ بچارہ بالکل سادہ اور سچلم  
 ہے جس نے مشکوٰۃ دیکھی ہوگی وہ ان روایتوں سے واقف ہوگا مصنف کو  
 قرآن و حدیث کے ہمارے کادعویٰ ہے مگر ان روایتوں کی خبر نہیں۔ اور پروردگار  
 فرماتا ہے و نادیمان یا ابراہیم قد صدلت الرؤیا ہم نے بکارا سکوا  
 ابراہیم نے بیک پہنچ کر کہلا یا خراب اذ ناداہ سبلہ بالواحد المقدس طوی ہر  
 وقت بکارا موسیٰ کو اسکے رب نے پاک جنگل میں جکانام طوی ہے۔ ملا صاحب  
 چند سطرین لکھ کر فرماتے ہیں (اور کئی نے آواز سنی) پہلے انکام سے تو بہرکتے  
 ہیں پس ناظرین اس نتیجہ کو بھی منسوخ سمجھیں جو انہوں نے فرمایا تھا پس معلوم  
 ہوا کہ ابہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں، بلکہ باقرار ملا صاحب چاروں اقسام صحیح  
 ہیں مغالطہ ۱۴۹ ادا وحی سبک الی النخل اور وادحی الی موسیٰ میں

مفسرین الہام کے معنے کرتے ہیں لیکن الہام کے معنے درست نہیں ہوتے کیونکہ  
 الہام میں معرف القاسمی ہوتا ہے وہاں جواب و سوال نہیں ہوتا **ہدایہ** یہ  
 تو آپ مانتے ہیں کہ وحی میں کلام اور سوال و جواب ہوتا ہے مگر الہام میں نہیں ہوتا اب  
 ہم پوچھتے ہیں کہ یہ فرق آپ نے کہاں سے نکالا اور اس پر کیا دلیل اور کوئی سند ہے  
 اہل لغت وحی کے معنے الہام ہی کرتے ہیں جب اہل لغت کے نزدیک دونوں ایک معنی  
 پر آتے ہیں تو مفسرین کا قول صحیح ہوا۔ قاسموس میں ہے الوحی الکتابۃ والاشارة  
 والملکوب والرسالة والالهام۔ والکلام الخفی وحی کے معنے ہیں کہ اشارہ  
 کرنا اور کتاب اور رسالہ اور الہام اور پوشیدہ کلام اور مخفی اور سر پرستہ اور اشارہ  
 الکتابۃ والرسالة والالهام والکلام الخفی اور مخفی ہے۔ یہ الالهام  
 یلقی اللہ فی النفس اور یبعثہ علی الفعل والترك وهو نوع من الوحی بخلاف اللہ  
 بہ من لیساء من عبادہ کہ غلط وحی بوز با آہے کہ ثابت اور رسالت اور الہام اور  
 کلام پوشیدہ پر۔ الہام یہ ہے کہ اللہ کسی کے دل میں کسی بات کا اشارہ کرے جو اس  
 فحصر کو فعل یا ترک کا باعث ہووے۔ اور الہام ایک قسم ہے وحی کا خاص کہ کتاب  
 اس کے ساتھ پروردگار جب کو جاتا ہے اپنے بندوں میں سے اور یہ بات ہم پہلے ثابت  
 کر چکے ہیں کہ الہام یعنی تحدیث نفس اور تنظیم پر آتا ہے اور اس میں نہ ہرگز نہ  
 کو ملیم اور محدث اور ملقن اور مکمل کہتے ہیں بخاری میں ہے کہ کان فی من الہام  
 محدثون پہلی آیتوں میں غیب سے باتیں سننے والے لوگ تھے قد کان معین  
 قبلکہ من بنی اسرائیل یکلون من غایران یكوفوا انبیاء فان یک فی  
 امتی منہم احد فہم تمہارے سے پہلے امت بنی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جنکے  
 ساتھ غیب سے کلام کی جاتی تھی باوجودیکہ وہ بنی نہ تھے پس اگر میری امت میں سے کوئی  
 دیا ہو تو عمر ہو گا اور معین میں ہے وایضی محامد احمد ہ لہالا تخضر فی

الآن وفي رواية لعلني اور الہام کر لگا پروردگار مجھ کو تعریفین جنے ساتھ میں لے سکی  
 حمد کرو لگا جواب مجھ کو یاد نہیں اور ایک روایت میں ہے تعلیم کر لگا مجھ کو پروردگار فرما  
 حدیث تک۔ ان سب روایتوں اور سندوں سے ثابت ہوا کہ وحی کے معنی الہام ہی  
 آتا ہے اور الہام میں آواز اور کلام ہی سنائی دیا کرتی ہے اور معلوم ہوا کہ ملا صاحب  
 جیسے وضعی مسائل بناتے ہیں ویسی ہی وضع لغت میں ہی دخل رکھتی ہے۔ خیر تریہ بن  
 صدیقی کے مجتہد سے یہ بھی غیبی کیوں صاحب آپ نے صفحہ ۶۴ میں تصریح کیا ہے  
 کہ اگر کسی آدمی سے فرشتہ کلام کرے تو اسکا نام وحی ہے نہ الہام یہ تو بتلاد دیجئے  
 جو کوئی جو ہوا دعویٰ کرے کہ نبیہ کو وحی ہوتی ہے تو بموجب اس آئیہ کریمہ کے ومن  
 اظلم من افتری علی اللہ کذابا وقال اوحی الی دلہم لوح الیہ شئی وہ شخص سردا  
 ظالمین کا ہے یا نہیں اگر ہے پس آپ اور آپکا وزیر مطیع اللہ صاحب رجو اس رسالہ  
 اور تصیدہ علیا کے اخیر میں لکھتے ہو سرورش از غیب با من کردار شاد و کما سرورش  
 گفت ز غیبم بگو شتم این تاریخ، تو پوری پوری اس آیت کی مصداق ہو گئی اور اگر کہو کہ ہم  
 کلام شاعروں کے طریق پہ ہے پس حکم آئیہ کریمہ والشعر لا یقربہم الخاوند معاذ اللہ  
 داخل زمرہ ناوین ہو جاؤ گے کیا اچھا کہا جسنے کہا سر وزیرے چنین شہر یارے سچانہ  
 جہان چون نگیرد قرار جہان۔ انہیں آپ بلھین صادقین پر طعن کرتے ہو اور خود بدولت  
 ناحق مدعی وحی مغالطہ ۵۰۔ جب یہ بات ثابت ہوئی کہ الہام کے معنوں  
 میں کلام اور نظم یا غز نہیں ہدایہ ملا صاحب آپ بار بار یہی کہتے ہیں کہ الہام  
 میں کلام نہیں ہوتی کیا یہ مسئلہ آپ کو الہام سے معلوم ہوا ہے یا کسی کتاب میں دیکھا  
 ہے قرآن و حدیث اور لغت عرب سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ الہام میں کبھی کلام ہی  
 ہوا کرتی ہے ان یتبعون الا لظن وما لہقوی الا نفس پروردگار فرماتا ہے بعض  
 لوگ اپنی اٹھل اور ہوائے نفس کے تابع ہیں ایسا ہی آپکا حال نظر آتا ہے۔ خدا رحم

فرماوے **مغالطہ ۱۵** اگر کوئی شخص دعویٰ کلام منظم کا کرے اور پھر اسپر  
 اطلاق الہام کا کرے ہم اسکو صادق نہ جانینگے **ہدایہ** چونکہ آپ مترہین کو حق  
 میں کلام ہوا کرتی ہے اور وحی اور الہام کامرادف ہوا لغت کی کتابوں سے ثابت ہے  
 پس آپ کو اس شخص کا صادق جاننا اپنی تحریر کی رو سے ضرور مانتا پڑے گا **مغالطہ ۱۶**  
 ۱۵۲۔ اے جل جلالہ نے صریح فرمایا ہے کہ **فالہما فحوسھا** و تقوھا لفظ نفس عام  
 ہے فاسق کا ہو یا صالح کا کافر کا ہو یا مومن کا تقویٰ اور فجور کا الہام ہر ایک کو ملتا ہے  
**ہدایہ** جیسا لفظ نفس عام ہے اسی طرح لفظ الہام بھی عام ہے لغت میں کوئی بات  
 تحدیث غیبی (غیب سے ایک کلام کا سنائی دینا) ہوتا ہے اور کوئی بزرگ خطاب غیبی (فرشتہ یا  
 متشکل بشکل انسان ہو کر کلام کرنا) اور کوئی بطریق تعلیم روحی (خود بخود ایک کلام کا  
 اُسکو یاد نہ تھی یا اُسکو جانتا بھی نہ تھا زبان پر جاری ہونا) اور مہتوں کو بطریق القا یا  
 (ایک خیال دل میں آنا) اور جیسا کہ الہام تقویٰ میں الہام کا عام معنی لیا جاتا ہے  
 ویسا الہام فجور میں بھی عموم ہے مگر القا و خیر کو الہام رحمانی کہینگے اور القا و شر کو  
 الہام شیطانی چنانچہ اس حدیث میں (جبکہ ہم پہلے نقل کر چکے ہیں) دونوں طرح کے  
 القا کا ذکر ہے۔ فرشتہ کا لگاؤ ہے ابن آدم کے دل سے اور شیطان کا فرشتہ  
 کی لگاؤ غیر کی امید و لانی اور خدا کے وعدوں کو سچا دکھانا اور شیطانی لگاؤ  
 بُرائی کا وعدہ دینا اور وعدہ الہی کو جھٹلانا۔ الہام خیر کے انواع راقم پہلے کتاب و  
 سنت سے ثابت کر چکا اب الہام شر کے انواع آیات بنیہ و احادیث صحیحہ سے  
 بیان کرتا ہے۔ نوع اول تحدیث جو اس متفق علیہ روایت میں ذکر ہے **تک الکلمۃ**  
**من الحق** بحفظہا الجنی فبقرہا فی اذن ولیہ قرالد جاجۃ رکابن کوئی سچی  
 بات بنی لوگون کو بتلا دیتے) آن حضرت نے فرمایا یہ ایک سچی بات ہے جن  
 (فرشتوں سے سُنکر) اُسے یاد کر لیتا ہے پس مرغی کیسی آواز کے ساتھ بول کر

اپنے دوست کے کان میں کہہ دیتا ہے۔ نوع دوم خطاب جو ان آیتوں میں  
 وارد ہے واخذ من لحم الشيطان اعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس  
 والى جاسر لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برئى منكم  
 انى اسرى ما لا ترون ترجمہ۔ اور جو وقت سنوار نے لگا شیطان اُن کی نظر میں  
 اُن کے کام اور بولا کوئی غالب نہ ہو گا تمہارا جس کے دل اور میں راضی ہوں تمہارا پس جب  
 سامنے ہو میں دو فوجیں اُٹھا پھرا اپنی اڑیوں پر اور بولا میں تمہارے ساتھ نہیں  
 میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے۔ شیطان مجھ ہو کر لوگوں کو نظر آیا اور لڑائی کے  
 وقت جب مقابلہ میں فرشتہ دیکھے اپنے ساتھیوں کو جواب دیکر ہلک گیا۔ اور  
 کذل الشيطان اذ قال للانسان الكفر فلما كفر قال انى برئى منك حبسى کہاوت  
 شیطان کی کہ جو ت کہہ اُس نے آدمی کو کفر کر پس جب کفر کیا کہا میں الگ ہوں تجھ  
 سے۔ شیطان ایک زاہد کا دوست ہوا اور اُس کو فسق سکھایا جب وہ پکڑا گیا تب کہنے  
 لگا تو مجھے سیدہ کر میں تجھے بچا لو لگا۔ جب اُس نے سجدہ کر کے ایمان گنوا لیا تو کہنے لگا  
 میں تجھ سے بنیرا ہوں۔ جیسے بی بی مریم سے جبریل نے بصورت انسانی ظاہر ہو کر  
 کلام کرتی تھی ویسے ہی ان کافروں سے شیطان نے جسم انسان میں آ کر فریب  
 دیا نوع سوم تسلیم روحانی جسکا بیان اس حدیث صحیح بخاری میں ہے فیسمع الکلمۃ  
 فیلقیھا الی من یتلھا ثم یلقیھا الآخر الی من یتلھا حتی یلقیھا علی لسان السامع  
 ترجمہ۔ پس سنتا ہے شیطان فرشتوں سے ایک کلمہ پس اپنے سے نیچی جگہ  
 والے کو ڈالتا ہے پھر وہ اپنے سے نیچی درجہ والے کو سکھاتا ہے یہاں تک کہ  
 جادوگر کی زبان پر بذریعہ تعلیم روحانی کے ڈالنا اور ساحر ایک سچے فقرہ کے ساتھ  
 سو جوٹ ٹاکر لوگوں میں فخر سے ظاہر کرتا ہے۔ بنوت کے جہوٹے مدعی اکثر اسی  
 قسم کے انہیات دکھلا کر لوگوں کو فریب دیا کرتے تھے صاحب مجمع البحار لکھتے ہیں

فالروایات اشعار بان الوضع فی اذن الکھان تاکرت بلا موت واخری  
 بلہ روایت سے معلوم ہوتا ہے جو کان بن کے کان میں کہی آواز سے باطن بخفی  
 کہی بدرد آواز کے۔ نوع چہارم دوسرا اور خطہ جبکہ مصنف خیالوں نکلتے ہیں  
 الشیطان لیل کہ الفکر دیا مرکہ بالفشاء شیطانی تہیں پڑتا ہے محتاجی  
 سے اور کہ کرتا ہے جیالی کان للملک لمة لقلب ابن ادم وللشیطان لمة  
 فلة الملک البعاد بالخیر و تصدیق بالوحد و لمة الشیطان الیاد بالشر و کذا  
 بالوحد اس آیت اور حدیث میں نوع چہارم کا بیان ہے اور حبیب الہام کا معنی  
 آئیہ کریمہ فالوحد بخیر ہا و تقوھا میں عام ہے اسی طرح وحی اس آیت میں  
 وان الشیاطین لیوحن الی اولیائکم (تحقیق شیطان وحی کرتا ہے طرف اپنے  
 دوستوں کے) عموم پر محمول ہے یعنی مختلف طور پر القا کرتا ہے۔ الہام خیر اور الہام  
 شر میں یہ فرق ہے کہ خیر الہ عزوجل کی طرف سے ہے اور شر شیطان کی طرف  
 سے جبکہ خیر کا الہام ہوتا ہے اسکو محدث ولہم و ملقن رحمانی کہتے ہیں اور جبکہ شر  
 کا الہام ہوتا ہے اسکو محدث ولہم و ملقن شیطانی بتلاتے ہیں۔ آئیہ کریمہ فاللہما  
 فجور ہا و تقوھا میں الہام کا ایک ہی معنی لینا اور باقی کو نہ ماننا یا سراسر توجہ ہے  
 یا محض بے علمی و تجربی۔ ہم نظریں کو ایک اور بات بتا رہے ہیں صاحب نے افکار الہیہ کا  
 ترجمہ الہام اصطلاحی سے کیا ہے اور ہم نے وہی سنت فرشتہ کریم کے اسی روش  
 پر یہ جواب دیا ہے و دراصل آیت فاللہما فجور ہا و تقوھا میں الہام کے  
 معنی ہیں تعلیم اور تنہیم کے پس آئیہ کے معنی اس طرح کہنے چاہئے نہیں سکھایا  
 اور سمجھا یا نفس کو فجور اور تقویٰ اسکا لیتے پروردگار نے تو ہیں انکار کرنا اور  
 رسول بہ ہیکل گمراہی اور بدایت کا رستہ دائع کر دیا اور سمجھنا کہ اب مصنف کا  
 استدلال بالکمال اور اعجاز ہوتا ہے۔ **مقالہ ۱۵۳** پس یہ اگر

الہام کا کرتے ہیں اور اُنکے معتقد لوگ قرآن وحدیث سے زیادہ خیال کرتے ہیں اور اُسکے منکر و ن پر اشد انکار کرتے ہیں بلکہ اُنکو کافر جانتے ہیں یہ باتیں دین کی نہیں **ہدایہ** جو لوگ اللہ اور رسول پر ایمان رکھتے ہیں وہ کسی چیز کو قرآن وحدیث پر مقدم نہیں کرتے بلکہ الہامات کو شواہد اور منبغات اور ترجیح اور اطمینان کا سبب سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص تاویل کے ساتھ الہام کا انکار کرتے اسکو کافر نہیں کہتے بلکہ مبتدع کہتے ہیں چنانچہ سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا **مغالطہ ۱۵۴**

۱۵۴

علماء عقائد نے لکھ دیا ہے والاہام لیس بحجۃ **ہدایہ** معلوم ہوا ملا صاحب بہت حیران ہیں ہر طرف ہاتھ مارتے ہیں کوئی دلیل نہیں ملتی جس سے الہام کی بے اعتباری ثابت کریں آخر انہیں لوگوں کا قول سنا لاتے ہیں جن کے آپ ہمیشہ سے منکر ہیں اور اسی سالہ کے اول و آخر میں جن پر اعتراض کئے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آپکا حافظہ اور فہم بالکل جا تارہا ہے ورنہ آپ یہ قول اہل کلام کا (و الاہام لیس بحجۃ) کبھی سنا نہ لاتے آپ وجود الہام کے منکر ہیں اور اس قول کے یہ معنی ہیں کہ الہام کا وجود تو ہے مگر کتاب وسنت کی طرح حجت نہیں اگر اہل کلام آپکی طرح الہام کے منکر ہوتے تو یوں لکھتے الہام کا وجود ہی نہیں یا کہتے الہام دل کا خیال ہے جو موسیٰ کا فر صالح فاسق چوٹے بڑے سب کے دل میں آتا ہے اور اسکی حجت ہونی نہ ہونی پر بحث نہ کرتے بلکہ علماء عقائد لکھتے ہیں الہام کیا ہے القاموسنا علم کا دل میں جو ایک قسم ہے وحی کا۔ آپ نے اتنی بات کو مان لیا کہ (حجت نہیں) مگر حجت نہ ہونی الی ضرر کو نہیں مانا ایک جملہ میں خبر کا اقرار ہے اور مبتدا سے انکار یہ لعینہ لمحدون کی سی بات ہے جو کہتے ہیں کلام اللہ میں خزانہ کی مانعت آئی ہے خدا فرماتا ہے لا تقر لوالصلوۃ **مغالطہ ۱۵۵** اور علماء عقائد نے لکھا ہے کہ اسباب علم کے تین ہیں الی قولہ الہام کو کسی نے اسباب

۱۵۵

علم سے نہیں بنایا **ہدایہ** علم کلام فلسفہ کے مقابلہ میں اسی کی ڈھنگ پر بنایا گیا تھا اہل کلام کو منقول کی طرف توجہ نہ تھی صرف علم معقول انکا مبلغ علم تھا اسلئے سلف صالحین نے متکلمین کو زمرہ علما میں شمار نہیں کیا اور آپ ہی ہمیشہ انکے منکر رہے ہیں مگر افسوس کہ خداوند متب کے سبب یہاں انکی تقلید کرتے ہیں اگر متکلمین برخلاف کتاب وسنت کے کسی مسئلہ کا انکار کریں گے تو بیشک انکا قول رد کیا جائیگا

المدجل شأنہ فرماتا ہے واذا وجبت الی الخواصرین ان امنوا بی وبرسولی قالوا امنا اور جبوقت الہام کیا میں نے طرف حواریوں کے یہ کہ تم ایمان لاؤ ساتھ میرے اور میرے رسول کے وہ بولے ہم ایمان لائے۔ عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں کو معرفت توحید الہی اور حقیقت عیسیٰ علیہ السلام الہام سے حاصل ہوئی اور اسی کے موافق انہوں نے اپنے عقائد کو مضبوط کر کے اللہ اور اس کے رسول کے برحق ہونے کا اقرار کیا معرفت توحید الہی کے برابر کوئی علم نہیں سب علوم اس سے اونچی ہیں جب یہ سب علموں کا سردار علم بہ سبب الہام کے حاصل ہو سکتا ہے تو اور علموں کی کیا حقیقت ہے۔ اور فرمایا و احینا الی امہ موسیٰ ان اسر ضعیفہ فاذا خفت علیہ فالقیہ فی الیم ہم نے موسیٰ کی ماکی طرف الہام کیا کہ تو اسکو دوڑ پلا پس جبوقت تجھے اسکی حالت پر خوف ہو پس ڈال اسکو دریا میں۔ دیکھو الہام کے ذریعہ سے کیسی مشکل حل ہوئی اور موسیٰ علیہ السلام کی مان نے اس دور از عقل بات پر کیا اعتبار کیا کہ جتنے بچے کو بہتے پانی میں پہنیک دیا آخر اللہ جل شانہ نے اپنا وعدہ سچا کیا اور مان بیٹے کو ملا دیا لتعلم ان وعدہ اللہ حق تاکہ وہ جل شانہ تک اللہ کا وعدہ حق ہے۔ اور طاوت نے بذریعہ الہام معلوم کر کے بتلایا کہ میرے ساتھیوں میں سے جو نہر پر پانی پیئے گا میری رفاقت سے رہ جائیگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اور عمر فاروق نے ایک لشکر روانہ کیا اور ساریہ نام شخص کو سپہا میر بنا یا۔



اہل حق وہ ہیں جنکے عقائد کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہیں۔ نفسی متکلیف  
میں سے ایک شخص ہی سائل صفات میں اکثر غلطی کرتا ہے اور پہلے انہیں مسائل  
کو اہل حق کی طرف منسوب کرتا ہے انکے نزدیک اہل حق اہل کلام ہیں **مغالطہ**

۱۵۷

۱۵۷۔ اور پس الہام کو اولیاء اللہ کا خاصہ سمجھنا خطا ہے بلکہ ہر ایک مومن اولیاء اللہ  
ہے اور الہام سمجھنا کا خاصہ نہیں ہے **ہدایہ** مومن مفرد اولیا جمع بہہ کو نساجی اور  
اور عربیت ہے نحو میر کے پڑھنے والے بھی جانتے ہیں کہ مطابقت مبتدا اور خبر میں ضروری  
ہے ملا صاحب بیشک ہر مومن ولی ہے مگر جیسے غل ویسا درجہ ایک سابق بالخیرات میں  
اور ایک سیانی روشن والے اور ایک گناہوں کے سبب اپنی جان پر ظلم کرنے والے  
مؤمنوں کے درمیان فرق ہے بعضوں کو بعضوں پر فضیلت ہے ملا صاحب اگر دعویٰ  
ساوات ہیں تو اسکا قول برخلاف قرآن کون مانے گا۔ آیت واحادیث سے ثابت ہے  
کہ الہام متنازع فیہ ہر ایک شخص کو نہیں ہوتا بلکہ وہ خاص لوگ ہیں جو اس عالی رتبہ  
کو پہنچنے میں جہاں پہ پروردگار نے انبیاء اور رسل کے ساتھ اہل الہام کا ذکر فرمایا  
قراءت ابن عباس میں ہے وما امر سلسلنا من قبلک من بنی ولا رسول ولا  
محدث اور حدیث شریف میں ہے لقد کان فیمن قبلکم من الامم محدثون  
اور صاحب مجمع البحار لکھتا ہے ہونوع من الوحي ینخص اللہ بہ من یشاء  
من عبادہ عمر فاروق جیسے مومنوں کو الہام ہونے ہے ہر شخص کا منہ نہیں  
جو دعویٰ کرے جبکہ اہل اللہ کے ساتھ الہام کی خصوصیت نقل اور عقل سے ثابت  
ہے ملا کا بے دلیل نقل کون سنے گا۔ دراصل ملا صاحب اسکے فہم سے قاصر ہیں جو  
بات سمجھ میں نہ آئی اُسکی تکذیب کے درپے ہو گئے بل کذبوا بما لم یحیطوا  
بہ لعلہ دعویٰ تو یہ ہے کہ ہم ہر بات کی سند کتاب و سنت سے لائینگے مگر خاص کر  
بحث الہام میں سوائے اس بات کے (الہام مجھے خیال ہے) اور کوئی دلیل نہیں

اے عجب نااطمیند ہوا ہے۔ مجتہد صاحب کچھ تو رشاوی کیجئے۔ ابہام کا مسئلہ یہی  
الغیوت ہے دیکھو ابہام سے اکثر حالات گذشتہ اور آئندہ کھلبلیا گئے ہیں محض خیال  
سے گونامہ عمر خیالی پلاؤ لپکا مگر فی سبب استسنا نہیں ہوسکتے پھر دونوں کو ایک  
کہنا ایسا ہے جیسے کوئی نور اور ظلمت کو ایک کہے **مغالطہ ۸** ابہام بوجہ

اصل معنوں کے خیال ڈالا جانا کہ قیامت کا بدلہ ملے میں آجانا اور بہوں بہوں یا دکرانی  
مانی یا کسی مقدمہ میں بحالت تردد و اکتاف یا دو لائی جانی بہوں کو جانیر ہے منع نہیں **۸**

ما صاحب بیان ابہام کے معنے کرتے ہیں (یا دولانا اور یا دکرانا) غیبت ہے۔ آجی  
ضد قول گئی بار بار یہی کہتے تھے ابہام دل کا خیال ہے اب یا دو لانا یا دو لانی غیر شرع

مگر بہا پر خا مہر ہوا جو کسی انسان کا یا دولانا اور یا دکرانا ہے یا غیب کی یا دو لانی۔ غیر شرع  
صاحب نے یہ فرمایا کہ ابہام کی غیب کی یا دو لانی اور یا دکرانا اور یا دکرانا اور یا دکرانا

کیا ایسی امر متعینا ہے اختیار زبان پر آگیا الحق چھوڑ دیا اور یا دکرانا اور یا دکرانا اور یا دکرانا  
فرض کریں ابہام کے لغت کی کوئی دلیل نہیں ہے اور یا دکرانا اور یا دکرانا اور یا دکرانا

اور اس وقت ایک شخص نے اس شخص کو دعویٰ کر کے جرح کر کے اس کو قاتل  
کہا ہے کہ ابہام کا نام ابہام ہے تو یہ کہہ سکتے ہیں یا نہیں کہ یہ کوئی مل

وہ مت کا مراد نہیں ہے جبر و مل شرعی کا لانا ضروری ہے۔ سوئمن کو سچا جانتا اور  
نہیے قول کو تصدیق کرنا اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور عار سے بے حول کریم کی طرف

ہے۔ پروردگار فرماتا ہے لو من بالذین و الذین الذین رسول اللہ پر ایمان لیتا  
جسے از خود نہ کہی کہتا ہے۔ مگر کوئی اعتراض کرے کہ صحابہ کو جب یہ

کہتے تھے تو اس شخص سے کسی طرح حاصل ہو گئی اسے چاہیہ کہ  
کہ لانا امرت کے نزدیک بہت ہی قندہ اور واقعات مسلمات سے ہیں جن سے

پاڑ جاتا ہے کہ ایک اون کی جہد واسلے سے ایسا امر صادر ہوا جو اعلیٰ مذہب واسلے سے

کہی وقوع میں نہیں آیا۔ چنانچہ بعض لوگ خوف خدا سے دفعاً مگر گئے اور انبیا اور صحابہ  
 کرام میں سے کوئی نہیں ملا۔ پاک کا عطا ہے اختیار ہی کام نہیں جو اسپر طعن کیا  
 جاوے کہ ترجمہ کو کیوں الہام ہوا اور تو کیوں مگر کیا یا کیوں مجذوب ہوا صحابہ میں کوئی ایسا  
 نہیں ہوا **مغالطہ ۵۹** لیکن اس طور کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہد کو یہ آیت عطا کی  
 کی اور اس کے حکم اور کلام حجاب کرنا کہ خدا نے مجاہد سے کلام کی اور اس آیت کو مجاہد نے  
 ان معنوں سے جائز نہیں **ہدایہ المریعد** ولما جہل آدمی جس چیز کو  
 نہیں جانتا اسکا دشمن اور مخالف ہو۔ جیسا ہے آپ مہین صاوقین کے حالات سے  
 بے خبر ہیں۔ صاحب الہام یہ نہیں کہتے کہ جو مہین الہام ہوتا ہے وہ یقیناً پروردگار  
 کی کلام ہے۔ بلکہ مترود رہتے ہیں کہ یہ کلام ربانی ہے یا خطاب ملک بعض الہامات  
 میں یہ بھی خوف ہوتا ہے بباد اکہین شیطانی و سوسہ نہ ہو مہین صاوقین کے امام  
 امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے منشی سے کہہ دیا انا جابا۔ کا تب نے لکھا ہذا  
 امری اللہ علی امیر المؤمنین فقال رضی اللہ عنہ الحمد للکتاب ہذا ما  
 مراعی عن فان کان ہو باقن اللہ وان کان خطا فمن نفسی واللہ ورسولہ  
 بروئی منہ ترجمہ یہ وہ چیز ہے جو اللہ نے دکھائی امیر المؤمنین عمر کو پس آپ نے  
 فرمایا انا ما اسکو (جو تو نے اسکو یقیناً اللہ کی طرف منسوب کیا ہے) لکھ یہ وہ  
 چیز ہے جو دیکھی عمر نے پس اگر درست ہے پس خدا کی طرف سے ہے اور اگر ہے  
 خطا پس میرے نفس سے ہے اور اللہ اور اسکا رسول اس سے پاک ہیں ہمارے  
 امام اور پیشوا عبد اللہ غزنوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک کتاب کی بابت حسین بعض مسائل  
 خلاف جمہور امت تھے بطریق الہام یہ دیکھا من سنذ مشذ فی الناس اور فرمایا  
 واللہ اعلم یہ الہام رحمانی ہے یا وسوسہ شیطانی اس کتاب کے دلائل دیکھنے  
 چاہئے کیونکہ دلیل پر اعتبار کر سکتے ہیں دلیل کے مقابلہ میں الہام کا اعتبار نہیں

ملا صاحب جو فرماتے ہیں کہ صاحب الہام کا یہ کہنا کہ خدا نے مجھ سے کلام کی  
 اور اس آیت کو مجھے فرمایا ان معنوں سے جائز نہیں، ہماری سمجھ میں نہیں آتا  
 کیونکہ ناجائز ہے اگر آپ ان معنی کہہ رہے ہیں کہ صاحب الہام آیت یا کلام کو سنکر  
 یقیناً جانتا ہے کہ بلا واسطہ خدا نے مجھ سے کلام کی تو بیشک یہ بیحد باطل ہوگا  
 اور نہ کسی اہل حق نے آج تک ایسا کہا ہے اور اگر آپ کی یہ مراد ہے جو کوئی شخص  
 پروردگار سے ہم کلام ہو نہیں سکتا اور جو آیت یا کلام صاحب الہام سُنے اُسکے  
 سبب اللہ ہو نیک یا احتمال و گمان ہی نہیں کر سکتے تو یہ آپ کی خطا ہے پروردگار  
 فرماتا ہے مَا كَانَ لِلْبَشَرِ لِكَلِمَةٍ لِّلّٰهِ الْاَوْحِیَا مِنْ وَّرَءِ حِجَابٍ اَوْ یُرْسِلُ  
 سُرُّوْلًا فِیْ حِیِّیْۤ اِذْ یَاْذُنُهٗ مَا یَشَآءُ وَهَیْۤ اَنْ یَّسْمِعُ (نصب) وہ سبھی بشر کے (جو بے واسطہ)  
 کلام کرے اُس سے اللہ مگر بطریق وحی کے یا پردہ کے اوٹ سے یا پہنچتا ہے  
 رسول (یعنی فرشتہ) کو پس وہ وحی کرتا ہے اللہ کے حکم سے اس آیت میں  
 ارشاد ہے کہ پروردگار اپنے بندوں سے ہم کلام ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام سے  
 بطریق وحی اور اولیا اور صلحا سے بطور الہام کے اور اگر آپ خاص کلمات قرآنی  
 کے الہام اور انفاق سے منکر ہیں اور اُسکو منہج جانتے ہیں تو کسی دلیل نقلی یا عقلی  
 سے اسکا بطلان ثابت کیجئے **مغالطہ ۲۰** اگر کوئی شخص کسی کام میں متروک  
 ہے اور کہتا ہے کہ مجھے یہ حکم ہوا تو واللہ قانین پس اگر اس خطاب کو عام خیال  
 کرتا ہے تو اُسکے الہام ہونے کی کوئی خصوصیت نہ ہوئی بلکہ یہ آیت اول ہی سے  
 نازل ہے **ہدایہ** آئینہ بینک پہلے ہی نازل ہو چکی ہیں اور اُنکے الفاظ  
 اور مورد ہی عام ہیں مگر جب صاحب الہام پردہ غیب سے سنتے ہیں یا خود بخود انکی  
 زبان پر آیات جاری کیا جاتی ہیں تو وہ اپنے حال سے مطابق کرتے ہیں اور بسبب  
 فہم خدا واد کے خدا فرما رہا ہوتا ہے میں مثلاً اگر کسی کام کے نیک و بد ہونے میں متروک

ہوتے ہیں تو مثلاً آیہ والرحمن فاجحہ منکر کے ترک کا عزم کرتے ہیں اور جب  
 دینی معاملات کے سبب مصیبتوں میں مبتلا کئے جاتے ہیں تو قوم اللہ قانیق  
 اور ان اللہ معنائ منکر ان کے دل مطمئن ہوتے ہیں اور اُسکو طمانیت اور  
 بشارت منجوب اللہ سمجھتے ہیں۔ سبحان اللہ بشارات غیبی سے ایسی تسلی اور شوق الی اللہ  
 اور رغبت غیر حاصل ہوتی ہے کہ اسباب ظاہری سے اُسکا عشر عشر بھی حاصل نہیں  
 ہوتا کیونکہ علم اکتسابی علم لدنی کو نہیں پہنچتا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل تمام لوگوں میں سے  
 زیادہ مبتلائے تکلیف انبیاء ہوتے ہیں پھر درجہ بدرجہ۔ انبیاء بہ سبب تائیدات اور  
 بشارات غیبی کے اُس حالت میں جبکہ جہان اُنکی عداوت اور مخالفت پر متفق ہوتا ہے  
 مطمئن اور ثابت قدم رہتے ہیں اور ایسے ہی اولیاء اللہ جیقدر ایمان اُسبقدر امتحان  
 ملہیں گا کام ہے جو گہر بار بار و اغیار وطن اور مقام عیش و آرام سب کچھ تو مکمل  
 برخلاف چھوڑ کر فی سبیل اللہ ہجرت کرتے ہیں علم اکتسابی والے کہی اتنا حوصلہ نہیں  
 کر سکتے الا ماشاء اللہ۔ **مغالطہ ۱۶۱** اگر اس دلیل سے اپنے آپکو خصوصاً کئے  
 تو چاہئے کہ ان آیات کو جنہیں مؤمنین کے واسطے جنت کی بشارت ہے ہر ایک  
 اپنے اپنے اوپر خاص کر کے زید کہے کہ میں بہشتی ہوں قطعی اور عمر و بکر بھی یہی  
 کہیں **ہدایہ** زید و عمر جو اپنے قطعی جنتی ہونیکا دعویٰ نہیں کر سکتے اُنکا  
 سبب وہ نہیں جو آپ سمجھتے ہیں۔ کیا آیت کا عموم زید کو یقین دخول جنت سے  
 مانع ہے ہرگز نہیں بلکہ آیات کا عموم یہی چاہتا ہے کہ زید اپنے آپکو بالجزم جنتی سمجھے  
 جب ہم جنس عام پر ایک حکم لگا دینگے تو ضرور ہوگا کہ ہر ہر فرد کی نسبت اُسکو تسلیم  
 کریں۔ بلکہ اسکا سبب یہ ہے کہ گوزید اسوقت مؤمن ہے اور مؤمن کے لئے  
 جنت کا وعدہ ہے مگر معلوم نہیں کہ آخری وقت تک مؤمن رہے یا نہ رہے او

اعتبار خاتمہ کا ہے اگر مرتے وقت (جبکہ دخل جنت کا موقع ہے) زید ایمان پر ثابت قدم نہ رہا تو گویا یہ کبھی ایمان نہ لایا تھا۔ اس لئے کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ بالفرض اگر کسی مؤمن یا کافر کی نسبت ہمیں یقین ہو جائے کہ اس کا خاتمہ بالآخر ہوگا تو ہم بے تامل کہیں گے کہ یہ جنتی ہے۔ ہم ملا صاحب کی حالت پر افسوس کرتے ہیں جو ایسا غوجی کا مسئلہ سمجھ نہیں سکتے اور اجتہاد کا دعویٰ ہے۔ بخدا سب کا خاتمہ بالآخر کرے۔ ہم انکی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ وہ بنظر انصاف غور کر کے فرماویں جو اس فضول بحث سے اُنکو کیا حاصل۔ شریعت میں اسکو قیل و قال کہتے ہیں رسول خدا صلیہ نے یہودہ گفتگو سے منع فرمایا نفی رسول اللہ صلعم عن قیل و قال۔

۱۴۴

**معالطہ ۱۴۴-۱** اور قرآن میں بعض آیات ایسے ہیں کہ اُن میں خاص رسول اللہ صلعم ہی مخاطب ہے اُنکے سوائے کوئی مخاطب بن نہیں سکتا **ہدایہ** اگر الہام میں اُس آیت کا القا ہو جس میں خاص آنحضرت کو خطاب ہے تو صاحب الہام اپنے حق میں خیال کر کے اُسکے مضمون کو اپنے حال سے مطابق کر لے گا اور نصیحت پکڑے گا البتہ جل شانہ فرماتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار تم عبرت حاصل کرو اسے آنکھوں والو۔ لفظ اعتبار لیا گیا ہے عبور سے عبور کے معنی گزر کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں ایک امر میں نظر کرنی تاکہ اُسکے ساتھ اور امور ان کو پہچانیں۔ پروردگار کا حکم ہے جو ہم دوسرے کا حال دیکھ کر یا قصہ سن کر نصیحت پکڑیں اور عبرت حاصل کریں فرمایا ان فی ذلک لعبرة لمن یخشی بئیک سچ اسکے البتہ عبرت ہے ڈر نیوالے کو اور فرمایا ان فی ذلک لآیات للذین یشاہدون اسی میں پتے ہیں وہ بیان کرنے والوں کے لئے۔ انبیاء علیہم السلام اور انکی امتوں کے قصے اسی واسطے قرآن مجید میں نازل کئے گئے ہیں کہ ہم اپنے حالات کو حالات سلف کے ساتھ مطابق کر کے دیکھیں اور اپنے پر سعادت اور شقاوت کا حکم لگاویں یہ نہیں کہ بطور دل لگی



محمد اللہ فہد اہم اقتداء اور اسی سبب سے جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا  
 میں دن سے کم عرصہ میں قرآن مجید کو ختم مت کرو اور حضرت علی اور حضرت عباس  
 رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا لا تثنوا وہ نثر  
 الدقل ولا لحد وہ هذا الشعر فوا عنہ عجا مبدہ وحر کو ابدہ القلوب ولا  
 لیکن ہم اس حد کہ احزاب السورۃ ترجمہ قرآن کو ایسے پر اگندہ نہ کھو جائیے رومی کہو  
 گو ہینکے ہیں اور شعر خوانی کی طرح اس میں جلدی نہ کرو اور اسکے ساتھ اپنے دل و لسان  
 کو ملا دو اور پڑھتے وقت (تہارا ہی خیال نہ ہو جو کب سورۃ ختم ہوتی ہے۔ اور وضو  
 رہے کہ انشراح صدر حضرت رسول اللہ صلعم کا خاصہ نہیں ہر مومن صادق کو اسکے  
 مرتبہ کے موافق انشراح صدر ہوتا ہے اس بارہ میں بہت سی آئین اور حدیثیں  
 ہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے فمن یؤد اللہ ان یہدیہ لشرح صدرہ للاسلام  
 پس جس شخص کو چاہتا ہے اللہ جو ہدایت کرے کہو لہ دیتا ہے سینہ اسکا واسطے اسلام  
 کے افسوس شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نیر من سربہ کیا پس جس  
 شخص کا کہو لہ دیا ہے اللہ نے سینہ واسطے اسلام کے پس وہ اوپر نور کے ہے پتہ  
 رب سے اس مضمون کی آیات و حدیث بہت ہیں۔ اور آخرت میں مومنوں کو  
 نعمتیں عطا ہونگی اور شفاعت کا اذن دیا جاوے گا پس راضی ہونگے غرض تمام اہل  
 ایمان کو اللہ کے فضل سے یہ رتبہ نصیب ہوگا اللہ جل شانہ اس آیت میں نعمتوں  
 اور رضامندی کا ذکر فرماتا ہے جزاء محمد سر لہم جنات عدن تجري من  
 تحتھا الانهار خالدين فیہا ابدا رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ بملہ انکار ترویج  
 انکے پروردگار کے باغ میں بسنے کے بہت ہیں نیچے انکے نہیں ہمیشہ رہینگے اگر  
 میں خوش ہوا اللہ ان سے اور وہ راضی ہوئے اس سے۔ اس مضمون کی اور  
 بہت سی آئین ہیں۔ اور شفاعت کے باب میں فرمایا شفعت الملائکۃ و

رواہ  
 مسند  
 احمد

وشفع البیون وشفع المؤمنون ولهم یبق الا ارحم الراحمین شفاعت کرچکے  
 فرشتہ اور شفاعت کرچکے انبیاء اور شفاعت کرچکے مؤمن اور نہیں باقی رہا مگر  
 ارحم الراحمین۔ اور صحیحین میں ہے فالذی نفسی بیدہ ما من احد منکم باشد  
 متاخذہ فی الحق قد تبین لکم من المؤمنین للہ یوم القیمۃ لاخوانہم الذین  
 فی النار پس قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں ہے میری جان نہیں تم  
 میں سے کوئی شخص اپنے ثابت شدہ حق پر ایسا سخت تقاضا کرے گا جیسے کہ  
 مؤمن قیامت کے دن اپنے مؤمن بہائی کی خاطر جو گرفتار دوزخ ہوگا تقاضا کرے گا  
 اہل ایمان کے کچے گرسے ہوئے بچے قیامت کے روز اپنے والدین کی شفاعت  
 کرینگے ابن ماجہ میں روایت ہے ان السقط لیراغم ربہ اذا دخل البویلہ النار فیقال  
 ایہا السقط المراغم ربہ اذا دخل ابوا یک الجنۃ تحقیق کجا بچہ البتہ جہنم لگا رہا ہے  
 سے جس وقت اُسکے مابا پ دوزخ میں داخل ہو گئے پس کہا جائیگا اسے کچے  
 بچے اپنے رب کے ساتھ جہنم لے جانے والے داخل کرتا ہے مابا پ کو جنت میں۔  
 وہ احکام جن کے ساتھ پروردگار نے خاص رسول اللہ صلعم کو مخاطب فرمایا ہے  
 دوسری جگہ قرآن مجید میں اور دن کے واسطے موجود ہیں۔ عیساؤن چہ آجوں  
 میں آنحضرت کو کفایت اور صبر اور ذکرین کی محالست اور غافلون سے نفرت اور  
 صلوة اور قربانی وغیرہ کا ارشاد ہوا ہے و مباحی مؤمنون کے واسطے ان آیات  
 میں حکم ہے وکفی اللہ المؤمنین القتال کافی ہے اللہ مؤمنون کو لڑائی میں اتنا  
 لتنصرہم سنا والذین آمنوا فی الحیوۃ الدنیا ویوم القیمۃ لا شراک لہ تحقیق ہم اللہ  
 مردو کریں گے اپنے رسولوں اور ایمان لانے والے لوگوں کی زندگانی و تباہی  
 اور جہنم کے کھڑے ہو گئے گواہ یا ایہا الذین آمنوا صبروا وصابروا وابطوا  
 اہل ایمان صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر دلاؤ اور لگے رہو یا ایہا الذین آمنوا

اَلْقُوا اللہ وَاٰتُوا مَعَهُ الصَّادِقِیْنَ اِسے اہل ایمان دُر والہ سے اور ساتھ رہو سچے

لوگوں کے وَاٰتِبِعُوا اِهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلِ اَوْسْتِ چلو ان لوگوں کی مرضی

پر جو گمراہ ہوئے اِس سے پہلے وَلَا تَطِيعُوا اَمْرَ الْمُفْسِدِیْنَ اور مت پیروی کرو

مفسدون کے کام کی وَاَقِمُوا الصَّلٰوةَ وَاَتُوا الزَّكٰوةَ قائم کرو تم نماز اور ادا کرو زکوٰۃ

وَالْبَدَنَ جَعَلْنَا هَآکُلَہُمْ مِنْ شَعَارٍ اَللّٰہُ اَلَمْ فِیْہَا خَیْرٌ اور اجتناب کرو بانی کے

ٹھہرائے میں ہم نے تمہارے واسطے نشانی دین کی تمہارا سہین بہا ہے۔ دیکھو

جب اِن آیتوں سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلعم کے ساتھ اور مومن ہی اِن امور میں

شامل ہیں پس اگر خطاب نبوی کو صاحب الہام بطریق اعتبار واطا اپنے حق میں

سمجھے تو کیا بُرائی ہے ملاحظہ اعتبار کے خود قائل ہیں صلعم میں فرماتے ہیں

(اگر قرأت میں اپنا بھی لحاظ کر لے کہ یا اللہ میرا بھی یہی حال ہے تو مضائقہ نہیں)

چونکہ اعتبار قاریوں کے حق میں آپ کے سلامات سے ہے اسلئے ہم نے ملہین

کے حق میں یہی تاویل کر دی۔ ورنہ اگر صاحب الہام یہی سمجھے کہ خاص مجھی کو خطاب

ہے تو شرعاً کچھ قباحت نہیں کتاب و سنت اور اقوال علماء امت سے کچھ اعتراض

پایا نہیں جاتا۔ **مغالطہ** ۱۶۴ قرآن کے جو خطاب ہیں عام ہیں حاضرین

اور غیر حاضرین اور مولود اور غیر مولود پر جب اِس آیت کا خاص ایک شخص ہے خطاب

ہو گیا تو بالبدلتہ قرآن سے نکل گئے جب آیت قرآن سے نکل گئی تو متحدہ ہو گئے

فی رب مہم کی ٹوٹ گئی اور دعویٰ اعجاز قرآن کا لغو ہوا بلکہ باطل ہوا کیونکہ ہم کہہ سکتے

ہیں کہ یہ آیت قرآن سے نہیں اور اسی آیت کا مقابلہ کر سکتے ہیں فتدبر ولا تقفل

**ہدایہ** ملاحظہ صاحب نے جہاں اِن آیتوں کے الہام سے انکار کیا ہے

جن میں خاص رسول اللہ صلعم مخاطب ہیں اور بغیر دلیل نقلی کے اُسکو منع بتلایا

ہے یہی عقلی دلیل بعینہ پیش کی ہے کہتے ہیں اگر قرآن ہے تو مخاطب قرآن کے

رسول اللہ صلعم ہی ہمیں نہ اور کوئی اگر رسول اللہ صلعم مخاطب نہیں تو پھر قرآن ہی  
 نہیں وہی شعبہ لازم آئیگا قرآن کی تحدی و انکنتم فی ریب مالاخر ٹوٹ گئی کیونکہ  
 آیت ملقیہ سے جسکے مخاطب رسول اللہ صلعم ہیں قرآن سے اُسکا مقابلہ کر سکتے ہیں  
 اور کہہ سکتے ہیں کہ یہ آیت اُس آیت کی مثل بعینہ ہے جسکے مخاطب رسول اللہ صلعم  
 ہیں (یہاں پہنچے بڑے فخر اور مانا سے وہی شعبہ وار د کرتے ہیں ایسی حبیبتہ تقریر  
 پر کیون نہ اتر اوین جناب کی دیگ علم کا سر جوش ہے آپ فرماتے ہیں مخاطب کے  
 بدل جانے سے کلام بدل جاتی ہے کیا خوب ہوتا اگر یوں کہتے (چنانچہ منظم کے  
 بدل جانے سے ہی کلام اور ہو جایا کرتے ہیں اور جو شخص قرآن مجید کی تلاوت  
 کرتا ہے وہ کلام الہی نہیں پڑھتا بلکہ خود ایک فصیح کلام بنا کر فصاحت قرآنی کا مقابلہ  
 کرتا ہے اور (معاذ اللہ) سبائے استحقاق ثواب کے مستوجب عذاب ہوتا ہے)  
 مولوی صاحب تبدیل مخاطب اور تخصیص عام کے سبب الفاظ قرآنی قرآن سے  
 نہیں نکلتے اور قرآن کا غیر نہیں بنتے اگر مخاطب کے بدلنے سے کلام بدل جاتی  
 تو عرب کے بڑے بڑے فصیح اور بلیغ مقابلہ سے کیوں عاجز ہوتے اُن سے ایک سورۃ  
 نہ بن سکی اگر ایسا ہوتا تو وہ سارا قرآن اپنا بنا لیتے مثلاً ایک عورت مریم بنت عفا  
 کو مخاطب کر کے کہتی یا مریم ان اللہ اصطفاک و طهرک واصطفاک علی  
 النساء العالمین یا مریم اقلتی لربک و اسجدی واسکعی مغم المراکعین اور جناب  
 رسول اللہ صلعم کے سامنے دعوی کرتے دیکھو ہم نے ویسی ہی آئین بنادی ہیں  
 جیسے تم مریم بنت عمران کی شان میں لگے ہو اور ذرا سی بات میں فان لہم تفعلا  
 ولن تفعلا کے دعوی کو توڑ دیتے یا ایک شخص محمد نام آج نبوت کا دعوی کرے  
 اور اپنی شان میں یہ سرابا اعجاز آئین لاوے ماحصل الامر رسول قد خلت  
 من قبلہ الرسل محمد رسول اللہ اور ایک کتاب بنا کر اُسکے عنوان میں لکھے

خذ لك الكتاب لا ريب فيه وهذا الكتاب انزلناه مبارك ليدبروا آياته  
 وليتذكر اولوالباب۔ کتاب احکمت ایا تہ شتم فصلت من لدن حکیم خبیر  
 اور اپنی کتاب کو مشارا الیہ پھراوے کیا وہ مدعی نبوت اور اسکی کتاب سچی ہو جائیگی  
 ہرگز نہیں قرآن مجید کے لفظوں میں اعجاز ہے تا وہ فیکہ کوئی شخص الفاظ قرآنی  
 کے سوا اور الفاظ جمع کر کے ایک سورت یا کتاب مثل اسکے نہ بنا سکے دعویٰ نصفا  
 و اعجاز قرآن کا نہیں ٹوٹا **مغالطہ ۱۶۴** اور ایک روز دو شخص ایک کے  
 روہر و لڑ رہے تھے وہ شخص منع کرتا تھا کہ تم لڑو نہیں وہ باز نہ آئے ایک  
 نے دوسرے کا سر پھوڑ دیا وہ شخص کہتا ہے کہ مجھے الہام ہوا فقال لهم رسول  
 اللہ ناقۃ اللہ وسقیّاھا فلذلولہ نعقر وھا فدم علیہم ربہم بذنبہم  
 فسولھا ولا یخاف عقباھا پھر کہتا ہے میں تین روز متغیر رہا کہ بیان ناقۃ اللہ  
 کون ہے پھر میں نے دیکھی صورت ایک کی الہام ہوا مذہ ناقۃ اللہ **ہدایہ**  
 بیان قاعدہ اعتبار جاری کیا جائیگا گویا صاحب الہام کو ارشاد ہوتا ہے کہ تو ظالم  
 کو ظلم سے منع کر نیوالا ہے یا تو منع کر لگیا جیسا صالح علیہ السلام نے اپنی قوم کو غیر  
 ناقۃ سے منع فرمایا تھا اور ظالم و مظلوم کا وہی حال ہوگا جیسا انجام کار ناقۃ اور اسکے  
 مارنے والوں کا ہوا تھا اب نبوت تو باقی نہیں رہی کہ صاحب الہام اپنے آپ کو  
 نبی سمجھے صرف اعتبار اور الفاظ ہو سکتا ہے **مغالطہ** علاوہ برین کسی صحابی  
 یا تابعین سے ثابت نہیں کہ کسی نے دعویٰ الہام کا کیا ہو **ہدایہ مسئلہ**  
 الہام کا حلت و حرمت کا مسئلہ نہیں جو اسکا ثبوت صحابہ اور تابعین سے ضرور ہونا  
 چاہیئے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر اس دم تک اگر کسی نے ہی دعویٰ  
 نہ کیا ہو اور آج ایک شخص متقی صالح صادق دعویٰ کرے جو مجھے الہام ہوتا ہے  
 اور مجھے غیب سے آواز آتی ہے تو ہم اسکو سچا جانینگے اور حکم شریعت نامہ اہل

۱۶۴

۱۶۵



صبح بخاری میں ہے اجتماع لساء النبی صلعم فی الغایتہ فقلت عسی سر بد  
 ان طلاقن ان یدلہ اذوا جا خیرا منکن فتمزلت کذلک اکتھے ہو کر زور  
 ڈالا حضرت کی بیویوں نے حضرت پر عمر کہتے ہیں پس میں نے کہا امید ہے پروردگار  
 اُسکا اگر وہ تمہیں طلاق دے تمہارے عوض اور عورتیں دے تم سے بہتر پس  
 اللہ جل شانہ کی طرف سے یہی آیت نازل ہوئی اور ابن ابی حاتم نے انس سے روایت  
 کیا ہے قال قال عمر و افقت ربی اذ وافقنی سر بی فی اربع نزلت ھذکۃ الایۃ  
 کہا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا عمر نے موافق ہوا میں اپنے رب سے بارہ چیزوں  
 میں نازل ہوئی یہ آیت ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین کہا  
 حضرت عمر نے فلما نزلت پس جبکہ نازل ہوئی یہ آیت قلت میں نے کہا فتبارک  
 اللہ احسن الخالقین پس پروردگار نے نازل کیا فتبارک اللہ احسن الخالقین  
 اور روایت کی عبد الرحمن ابن ابی لیلی نے ان یھود یا لقی عمر بن الخطاب فقا  
 ان جبرئیل الذی یدکر صاحبکم عد ولنا فقال عمر من کان عد واللہ و  
 ملائکۃ ورسلا و جبرئیل و میکال فان اللہ عد و لکافرن قال فنزلت  
 علی لسان عمر تحقیق ملائکہ یہودی عمر بن الخطاب سے پس یہودی نے کہا فرشتہ  
 جبرئیل جبکہ ذکر کیا کرتے ہیں تمہارے صاحب ہمارا دشمن ہے پس حضرت عمر نے  
 کہا۔ من کان عد واللہ و ملائکۃ ورسلا و جبرئیل و میکال فان اللہ عد و  
 لکافرن پس نازل ہوئی آیت جیسی کہ عمر کے زبان سے نکلی تھی ہم کہتے ہیں کہ حضرت  
 کی بشارت عمر فاروق کے حق میں پوری ہوئی اسرار غیب انکی زبان پر جاری ہوئے  
 ملائکہ اور کینہ انکے موہنہ چڑھ کے بولے کیونکہ بغیر الہام غیبی کے ایسے کلام کا بنانا  
 ناممکن و محال شرعی ہے علاوہ برین ملا صاحب نے چند وجہ سے ان آیتوں کا ترجمہ کو  
 الہام مہنے سے انکار کیا ہے ہم ہر ایک شبہ کو معہ جواب لکھتے ہیں (وجہ اول)

۱۶۶

**مغالطہ ۱۶۶** میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ مجھ کو مطلق الہام آیات کا انکار

نہیں کیا معنی کہ الہام چیز سے در دل انداختن ہے اگر کسی کے دل میں کوئی آیت یاد آجائے تو مضائقہ نہیں **ہدایہ** (یاد آنے کا) اطلاق اس جگہ کر سکتے ہیں جہاں ایسی صورت ہو کہ ایک آیت نازل شدہ کسی شخص کو اول یاد تھی پھر بھول گیا آیت دوبارہ اس کو یاد آگئی ہم وہ مثالیں لکھ چکے ہیں جن میں صراحت ہے کہ منور آئین نازل نہ ہوئی تھیں اور امیر المومنین عمرؓ کا الہام ہوا (وجہ دوم)

۱۶۷

**مغالطہ ۱۶۷** قبل از نزول قرآن یہ کلمہ اس کو القا ہوئے قرآن کا القا اس کو

نہیں ہوا کیونکہ قرآن اس وقت نہیں تھا جب وحی رسول اللہؐ پر لیکر آیات کا کلام اللہ تھا **ہدایہ** قرآن مجید حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ہی کلام الہی تھا اور کلام معجز تھا حضرت پر نازل ہونے کے سبب اعجاز کی صفت اس میں پیدا نہیں ہوئی کیا قرآن مجید بشر پر اترنے کی جہت سے اعجاز کی صفت رکھتا ہے نہیں بلکہ کلام الہی ہونے کے سبب وہ معجز ہے اور قرآن مجید اس وقت سے کلام الہی ہے جب وقت رسول کریم صلعم نبی ہو کر دنیا میں نہ آئے تھے اللہ جل شانہ فرماتا ہے۔

شہر رمضان الذی أنزل فیہ القرآن مہینہ رمضان کا چھٹے جمین اُتار گیا ہے قرآن۔ انا أنزلناہ فی لیلة القدر ہم نے نازل کیا قرآن کو شب قدر

میں بلکہ حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ایک ہی رات میں جو ماہ رمضان کی شب

قدر تھی سارا قرآن ایک دفعہ لوح محفوظ سے نچلے آسمان پر جس کو سما دُنیا کہتے ہیں

نازل ہوا اور سما دُنیا پر نازل ہونے سے پہلے لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا فرمایا اِنَّ

لقرآن کریم فی کتاب مکنون بینک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا ہے جس پر کتاب

(لوح محفوظ) میں بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ بلکہ وہ قرآن ہے

بزرگ (لکھا ہوا) لوح محفوظ میں۔ فی صحف مکرمة مرفوعة مطهرة بایدی سفرة

کراہے جس سے قرآن مجید لکھا ہوا ہے بیچ اور اق کے جو عزت والے ہیں بلند اور پاک  
 جو ہاتھوں میں ہیں کاتبوں بزرگ اور نیک کے اور روایت کی ابن النفرس اور  
 ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے اور صحیح کہا ہے اسکو ابن ابی حاتم نے  
 اور روایت کیا ہے ابن مردویہ نے اور سہقی نے دلائل میں حضرت ابن عباس رضی  
 اللہ عنہ سے آیت انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کی تفسیر میں قال انزل القرآن فی  
 لیلۃ القدر جملة واحدة من الذکر الذی عند رب العزۃ حتی وضع  
 فی بلیت العزۃ فی سماء الدنیا ثم جعل جبریل ینزل علی محمد بنحو کلام  
 العباد و اعمالہم فرمایا ابن عباس نے نازل ہوا قرآن شب قدر میں ایک ہی  
 رات میں سارا اس کتاب میں سے جو پاس رب العزۃ کے ہے یہاں تک جو رکھا  
 گیا بیت العزۃ میں جو سچے آسمان میں ہے پر جبریل لیکر اترنے سے محمد صلعم  
 پر بندوں کی باتوں اور علموں کے جواب ۔ ملا صاحب آپ ہی انصاف فرماویں  
 کہ جس صورت میں مشکم نے اپنے علم میں کسی کو مخاطب ٹھہرا کر ایک کلام کی اور اپنے  
 دفتر میں لکھ رکھی مگر اپنے قاصد کی زبان پر اسل ایہ کو نہ پہنچائی کیا جب تک وہ  
 کلام قاصد کے ذریعہ سے نہ پہنچائی جائے وہ اس مشکم کی کلام نہ کہلائگی کیا اچھی  
 عقل کا یہی مقتضا ہے یا آپ ضد میں آکر ایسی باتیں کرتے ہیں ام تاہم احلا  
 مہم لہذا ام ہم فور طاغون اگر یہ قاعدہ تسلیم کیا جاوے کہ جب تک کلام  
 بواسطہ رسول ادا نہ کی جاوے وہ مشکم کی کلام نہیں ہو سکتی تو لازم آئیگا کہ جو  
 قرآن مجید اور توریت و زبور و انجیل اور ان صحائف کے جو بواسطہ جبریل امین انبیا  
 علیہم السلام پر نازل ہو چکے ہیں اور کچھ کلام الہی نہ ہو حالانکہ پروردگار فرماتا ہے  
 قل لو کان البحر مدادا لکلمات ربی لنفذ البحر قبل ان تنفذ کلمات ربی  
 و لو جئنا بمثلہ مداۓ تو کہہ اگر سمندر ہوسیا ہی واسطے (لیکن) میرے رب کے

باتوں کے البتہ نہ ٹھٹھکے سمندر پہلے ختم ہونے میرے رب کی باتوں کے اگر دوسرا  
 بھی لاوین ہم ویسا ہی اُسکی مدد کو۔ افسوس آپ فخر سے ایسے قواعد وضع کرتے ہیں جو  
 صریح آیتوں کے مخالف ہیں (وجہ سوم) **مغالطہ ۱۶۸** یہ بات کہیں سے ثابت  
 نہیں ہوتی کہ اُن لوگوں کی یہی کلام تھی اور اللہ تعالیٰ نے بعینہ ہی اُسی **ہدایہ**  
 کیون نہیں صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ جو اُن لوگوں کی کلام تھی اللہ تعالیٰ نے  
 بعینہ وہی نازل فرمائی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیغمبر خدا صلعم کے ازواج مطہرات سے  
 کہا عسیٰ سر بہ ان طلقن ان یبدلہ ازواجاً خیراً منکن فہزلت کذلک پس  
 اسی طرح الفاظ نازل ہوئے اور فرماتے ہیں میں نے کہا فبارک اللہ حسن الخالقین  
 پس اسی طرح خدا نے نازل فرمایا اور عبد الرحمن نے اس مطلب کو بصرحت تمام ادا  
 کیا ہے فرماتے ہیں فہزلت علی لسان عمر آیت اُن الفاظ سے نازل ہوئی جو الفاظ  
 عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوئے تھے اِن روایتوں سے اُن الفاظ (وجہ عمر) کی  
 زبان پر جاری ہوئے تھے) اور آیات کے ایک ہونے میں کچھ شک نہیں رہتا آپ  
 والستہ ایسی مثالیں لائے ہیں جن میں احتمال باقی رہے اور بعلم دہو کا کہا میں (وجہ  
 چہارم) **مغالطہ ۱۶۹** وہ کلام جو اُنکے موندہ سے نکلی آئے اُسی ہوئی نہیں تھی  
 اور کسی کتاب میں لکھی ہوئی نہیں تھی بطور بولی اپنی کے انہوں نے اپنے موندہ سے  
 نکالی **ہدایہ** کیا خوب آپ اس بات کے بھی قائل ہیں جو ایک عرب کا کہنے  
 والا آدمی اپنی بولی اور محاورہ کے موافق قرآن مجید کی سی آستین بنا سکتا ہے۔ این  
 کار از تو بد و مردان چنین گفتند۔ آپ ابھی دہائی دیتے تھے کہ جو آستین قرآن مجید  
 میں نازل ہو چکی ہیں اور لوگ لاکھ دفعہ اُنکو پڑھ ہی چکے ہیں اُن آیتوں کا بھی الہام  
 اور انفا ہو نا جائز نہیں کیا وجہ جو الہام کے سبب وہ آیت قرآنی نہ رہیگی اور یہ  
 قباحہ لازم آئیگی جو وہ الہام اعجاز میں آیت قرآنی سے متبادل کر سکتا ہے اب خود پڑ

بات کے متعلق ہو گئے کہ لوگوں کی بے تکلف بول چال کہی قرآن مجید کی سی ہوتی تھی۔

من حضر لاخیرہ وقع فیہ اس صورت میں اعجاز قرآن مجید کا باطل ہو گیا جرحا ہے

ویسی کلام بنا لے اور ایک سورۃ کیا پچاس سورتیں مرتب کر کے فاقوا السبوسۃ من مثله

کا مقابلہ کرے **مغالطہ ۱۰** اگر کسی نے دعویٰ کیا ہی ہو اور کوئی صحاح سے

ناست کر دے تو اسپر ہی یہی اعتراض آوے گا خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیرہم **ہدایہ**

بعض ہدایت نمبر (۱۳۴) بحث تمدنی واعجاز میں ہم اس اعتراض کا جواب مفصل کہہ

چکے ہیں ماماحب کو صحابہ اور تابعین کا طریقہ پسند نہیں اس لئے بڑی جرات سے ان پر

اعتراض کرتے ہیں اور بڑی نفرت سے کہتے ہیں (خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیرہم)

**مغالطہ ۱۱** اس مقام پر اگر کوئی تعاقب کرے کہ صحاح ستہ میں دار دہے

رسول اللہ صلعم بوقت افتتاح صلوۃ آیت وجہت وجہی الیٹاخیر تک پڑھتے

تھے اور اپنی کلام سے ملتے تھے اگر رسول اللہ صلعم اپنے آپ کو متکلم ٹھہراتے تھے تو

اسپر ہی اعتراض وارد ہوتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ قرأت قرآن کی نماز میں یا غیر نماز

میں نفاذ و حکایت ہے۔ **ہدایہ** واہ یہ حافظہ اور دعویٰ اجتہاد کا انی وجہت

وجہی للذی فطر السموات والارض کو آپ وجہت وجہی الیک کہتے ہیں۔

برین خوارمی امید ملک دارمی اگر کوئی شخص بوقت دعا اور سوال کے یا بنیت اظہار

عجز اور خلوص کے وہ آئین جن میں اس قسم کا مضمون ہو پڑا ہے اور اپنے آپ کو مارد کہے

تو عند الشرع بے شبہ جائز ہے جب جناب رسول اللہ صلعم مقام دعا اور تضرع میں آیات

قرآنی پڑھتے اپنی ذات مبارک کو مارد کہتے چنانچہ ان روایات سے جن میں اس قسم

کی دعاؤں کا ذکر ہے ہمارے بیان کی صداقت پائی جاتی ہے ماماحب کا قول رکہ

قرأت قرآن کی نماز میں یا غیر نماز میں نفاذ و حکایت ہے (صحیح ہے مگر دعا اور تلاوت میں

فرق ہے تلاوت اور قرأت کے وقت جو کچھ پڑا جاتا ہے وہ بر سبیل حکایت ہوتا ہے

۱۱

۱۲

برخلاف دعا کے دُعا اور سوال کے وقت اگر دُعا مانگنے والا اُیت تفسیر معنی دُعا بلکہ  
 حوالہ دینا غیر شخص کا قصہ سمجھ کر پڑھتا رہے اور اپنے آپ کو مراد نہ رکھے تو فراموش  
 کیا فائدہ مقام اقتلاح صلوٰۃ دُعا اور تسبیح و تہجد کی جگہ ہے نہ تلاوت اور قرأت کی  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قربانی کرتے تھے نیت اُکسار و اظہار اخلاص کے یہی اُیت  
 دو تہتہ وجہ پڑھتے اور نسائی اور ابن ماجہ میں روایت ہے کہ نماز تہجد میں تمام  
 رات جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی اُیت پڑھتے تھے ان تعذ بہم فالنہم عبادک  
 وان تغفر لہم فانک انت الغنی عن الحکم اور حضرت شعیب المذنی گنہگار ان است کے  
 حق میں دُعا کرتے تھے اور کہتے تھے اگر تو اُنکو عذاب کرے پس تحقیق وہ تیرے  
 بندے ہیں اور اگر تو مغفرت کرے اُنکے لئے پس تحقیق تو ہے زبردست حکمت والا  
 حالانکہ پروردگار کے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کلمات  
 سے پیدا ہوئے تھے میں تضرع اور دُعا کرینگے اور صبح بخیر اور سنن اربعہ میں ایک روایت  
 ہے جس سے ہمارا مطلب کمال صراحت سے ثابت ہوتا ہے وان انا کسا یوحنا بہم فاق  
 الشمال فاقول کما قال العبد الصالح دکنتم علیہم شہد امادمت فیہم فلما  
 توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل نبی شہید ان تعذ بہم فالنہم عبادک  
 وان تغفر لہم فانک انت الغنی عن الحکم اور تحقیق کچھ لوگوں کو کٹر کربائین طرف لجا گئے  
 یعنی قیامت کے دن بس میں کہو نکاح عباد کا خدا کے نیک بندہ (عیسیٰ علیہ السلام) نے  
 میں اُنکا شاہد حال تھا جب تک میں اُنہیں موجود تھا پس جب تو نے مجھے اُٹھایا تو ہی تھا  
 نکہبان اُن پر اور تو ہر چیز پر حاضر ناظر ہے اگر تو اُن کو عذاب کرے پس وہ تیرے بندہ  
 ہیں اور اگر تو مغفرت کر دے پس تو ہی غالب حکمت والا اور جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 لہرید عہ بھا رجیل مسلم فی شیئی الا استجاب اللہ رواہ احمد والترمذی وحاوے  
 یونس علیہ السلام جو اُیت کریمہ کے نام سے مشہور ہے نہیں پکا راستہ اسکے کسی مسلمان

شخص نے مگر قبول ہوا واسطے اُسکے۔ روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے پروردگار  
 نے یونس علیہ السلام کے قصہ میں حکایت کیا اس دُعا کا ذکر فرمایا ہے اور آنحضرت تمام  
 دعا کر نیوالے مسلمانوں کو اسکی اجازت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ اللہ کا اسمِ عظیم  
 ہے۔ اور جنگِ خیبر میں جب آپ دشمنوں کی سرزمین میں جا اُترے اُسوقت یہ کلمات  
 فرمائے اِنَّا اِذَا نَزَلْنَا لِبَاسَةٍ قَوْمٍ فَنَاءُ صَبَاحِ الْمُنْذَرِينَ تَحْقِيقُ حَبْوَتِ بَنِي  
 اُتْرَسْتِ مَن كَسَى قَوْمَ كَيْسِ مِثْلَ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ  
 پَر۔ قرآن مجید میں مکر کا نام کو وعید ہے تم عذاب الہی پر دلیری مت کرو ہمارا عذاب  
 ایسا ہے اِذَا نَزَلْنَا لِبَاسَتِهِمْ فَنَاءُ صَبَاحِ الْمُنْذَرِينَ حَبْوَتِ اُتْرَسْتِ بَنِي بَنِي بَنِي  
 سیدان میں پس بری مصیبت کی صبح ہوگی ڈرائے گئے لوگوں کی اصل آنت میں لفظ  
 نَزَلَ غَائِبِ کا صیغہ تھا جسکا فاعل ہے عذاب آنحضرت نے نَزَلْنَا جمع مشکلم کا صیغہ  
 فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم ضمیر جمع ذکر غائب کو جو راجع ہے  
 طرف کفار مکہ کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیبر کو مراد رکھا۔ اور خلیفہ ثانی  
 امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے بحالتِ محاصرہ دیوار پر سے سرنگ لکر باغیوں کو خطاب  
 کر کے فرمایا یَقَوْمَ کَلَامِجِ مَن کَم شَقَاقِی اِن یَصِیْبُکُم مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمِ  
 هُودٍ اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ وَّ مَا قَوْمُ لُوطٍ مِّمَّنْ کَبِیْدٍ رَوَاهُ ابْنُ اَبِی شَیْبَةَ اے میری قوم نہ کامیو  
 میری ضد سے ایسی چیز جس سے پہنچے تمکو (عذاب) جیسا پہنچا نوح علیہ السلام کی قوم اور  
 ہود کی قوم اور صالح کی قوم کو اور لوط علیہ السلام کی قوم تم سے کچھ دور نہیں روایت  
 کیا ہے اسکو ابن ابی شیبہ نے۔ قرآن شریف میں ہے کہ غیب علیہ السلام نے اپنی  
 قوم کو اِس سے مخاطب فرمایا تھا اور خلیفہ ثالث نے محمد بن ابی بکر اور انکے ساتھیوں  
 کو خطاب کیا طلحہ اور نہیر رضی اللہ عنہما نے امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے بیعت  
 کے پیچھے یہ بات کہی بِالْعِتَّةِ اِیْدِیْنَا وَلَمْ تَبَالِغْ قُلُوبُنَا اُسکے ساتھ ہمارے ہاتھوں نے

بیعت کی ہے اور ہمارے دلوں نے بیعت نہیں کی آپ نے سُنکر فرمایا فَن لکث  
 فَاَمَّا نِيكَثَ عَلَيَّ فَسَدَ وَمَنْ اَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللّٰهُ فَمِثْلُ بَرٍّ اَعْطِيَا بَرٍّ  
 شخص عہد توڑ لگا پس سوائے اسکے نہیں کہ بد عہد ہی کر لگا اور پُر نفس اپنے کے اور جو  
 کوئی پورا کرے جبراً قرار کیا اللہ سے وہ دیکھا ثواب اُسکو پُراہم ہے بیعت الرضوان  
 والوں کے حق میں نازل ہوئی تھی خلیفہ چہارم نے اپنی بیعت والوں کے حق میں پُری  
 صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے کسی شخص کو ایک سئلہ میں فتویٰ دیا  
 اور اُس شخص کو کہا جاؤ حضرت ابن مسعود کے پاس وہ بھی میرے فتویٰ کے موافق فتویٰ  
 دیکھا جب وہ شخص ابن مسعود کے پاس آیا اور ابو موسیٰ کی بات اُسکو سنائی ابن مسعود نے  
 کہا قد ضللت اذا دعوا انا من المهتدين اقضى فيها بما قضى النبي صلعم ليش  
 یعنی تحقیق گمراہ ہو جاؤں میں (اگر ابو موسیٰ کے موافق فتویٰ دون) اور نہ ہوں میں  
 راہ پانی والوں میں سے میں حکم کرو لگتا وہ جو حکم کیا رسول صلعم دیکھو قرآن میں قد ضللت  
 کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپکو متکلم کر دیا۔ قرآن وحدیث میں  
 ایسی مثالیں بہت پائی جاتی ہیں اگر سب کو لکھیں تو ایک دفتر بنائے ناظرین کو یاد  
 ہو گا ہمارے ملا صاحب نے پہلے بہ قاعدہ وضع کیا تھا جو سب ذکر امد و عا تو فقیہ ہیں  
 یعنی انہیں الفاظ کے ساتھ دعا کرنی جائز ہے جو الفاظ قرآن وحدیث میں آگئے  
 ہوں مثلاً لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین اب فرماتے ہیں کہ  
 دعا ما ثورہ پڑھتے وقت اگر کوئی شخص اپنے آپکو مراد کہہ لگا تو گنہگار ہو گا مثلاً سر بسنا  
 ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين۔ سر ب انی مسنی  
 الضرا وانت ارحم الراحمین۔ سر بلا تلذ مر فی فردا وانت خیر الوارثین۔  
 جو شخص ان دعاؤں کو پڑھے تو ہم سمجھتے ہیں کہ حضرت آدم اور حضرت یوب اور حضرت  
 زکریا علیہم السلام کا قصہ بیان کرتا ہوں اور اپنے لئے جناب الہی سے کچھ نہیں چاہتا

غرض دعائے ماثورہ وغیرہ ماثورہ سب سے لوگوں کو روکتے ہیں ہم ایسے مجتہد کے  
 حق میں دُعا کرتے ہیں جو خدا کو براہِ ایت کرے **معالم** ۱۶۴  
 اور بعض ادعیات حکایتا ہی ہیں جیسا کہ التّیات کیونکہ اگر حکایت نہ ہو تو التّیات میں  
 ندا و خطاب واقع ہے جیسا کہ السلام علیک ایہا النبی اور خطاب حاضر کو ہوتا ہے رسول  
 اللہ معلّم حاضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں اگر اسکو حکایت شب معراج کا پڑھنا نہ مقرر کریں  
 تو اس پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں ایک خطاب غیر موقع دوم کلام فی الصلوٰۃ بیفہد  
 صلوٰۃ ہے اسد واسطے علامتے تصریح کی ہے کہ اسکا پڑھنا حکایت ہے اس مسئلہ کو  
 شیخ عبدالحق نے اپنی تصانیف میں مصرح لکھا ہے **ہدایہ** ملا صاحب آکبر اور شیخ  
 عبدالحق کو کیونکر معلوم ہوا کہ شب معراج میں بطور راز و نیاز کے الفاظ التّیات کے پڑھے  
 گئے تھے اور اب تمام امت محمدی کو بطور حکایت پڑھنے کا حکم ہے شاید آپ اور شیخ صاحب  
 اردلی میں آنحضرت کے ساتھ گئے ہو گئے چشم دیدہ حال آپ بیان کرتے ہیں ورنہ اگر  
 قصہ کی صداقت پر کوئی سند معتبر لائی آپ تو صحاح پر عمل کرنا لے ہیں کسی صحیح سند  
 سے ثابت کیجئے نہ ہو سکے تو روایت حسن یا ضعیف ہی لائیے مگر اتنا خیال رہے جو کتب  
 متداولہ حدیث کا حوالہ دیا جاوے ورنہ شیخ جیسے متاخرین کا قول سند نہیں ہو سکتا دراصل  
 یہ قصہ بالکل غلط ہے کسی محدث نے اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا ایسی بے اصل  
 بات کا نقل کرنا گویا الزہد اور رسول پر بہتان باندھنا ہے۔ آنحضرت فرماتے ہیں کفی بالمرء  
 کذباً ان یحدث کل ما سمع آدمی کی دروغ گوئی کی یہ کافی علامت ہے جو کہ  
 کسی سے سنے سوا گئے کہہ دے اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ آدمی بازار میں گپوں  
 کا اعتبار نہ کرے اور انواری باتوں کو نقل نہ کرنا بہرے۔ لوگ ناقل کے اعتبار پر  
 اس بات کو سچ جانتے ہیں حالانکہ دراصل وہ بات جھوٹی ہوتی ہے۔ ملا صاحب نے  
 کسی معراج نامہ پڑھنے والے سے یہ قصہ منکر نقل کر دیا ہے اور دل میں سمجھ لیا

(افواہ خلق نقارہ خلا) ایسی مشہورات کی کچھ تو اصل ہوگی صحیح بخاری میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم ہم لوگوں کو قرآن مجید کی طرح التحیات سکھاتے اور ہم آنحضرت کے ایام حیات میں السلام علیک ایہا النبی کہتے تھے اور بعد وفات کے السلام علی النبی کہنے لگے۔ پہلا اگر صحابہ کرام بہ سبیل حکایت پڑتے ہوتے تو کاف خطاب کو کیوں ترک کرتے نقل میں تصرف جائز نہیں ہوتا باقی جواب یہ ہے کہ جو لوگ بعد صلت حضرت رسالت مآب کے السلام علی النبی بغیر کاف خطاب کے پڑھتے تھے ان پر کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا نہ غائب کو خطاب نہ کلام فی الصلوۃ البتہ یا ران نبی صلعم میں سے جو لوگ یا یا م قیام دُنیاء اور نیز بعد از صلت بطرف ماء اعلیٰ کاف خطاب سے السلام علیک کہتے رہے ان پر آپ معترض ہو سکتے ہیں۔ پس ان کا جواب یہ ہے کہ بے شک نماز میں کلام کرنا منع ہے مگر جہاں اللہ اور رسول کا حکم ہو وہاں کچھ مضائقہ نہیں بلکہ وہ بولنا ہی عین عبادت ہے چنانچہ ابی بن کعب نماز پڑھتے تھے اور آنحضرت نے اُن کو آواز دی حضرت ابی اپنے آپ کو معذور جان کر جھکے ہوئے سے فاسخ ہو کر حاضر خدمت شریف ہوئے اور عذر بیان کیا آنحضرت نے فرمایا تو نہیں جانتا اللہ جل شانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا استجیبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لہ اہل ایمان ہاں کرو تم اللہ اور رسول کے سامنے جو وقت وہ نہیں پکاریں ایسا کیا التحیات میں اگر تکلم یا با جانا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ دعا خود رسول اللہ صلعم نے قرآن مجید کی طرح لوگوں کو سکھائی ہے جب رسول خدا جازت گفتگو کی دین تو پہر مانع کون ہے رہا خطاب غائب یا میت اس کا جواب یہ ہے کہ بیشک حقیقتاً رسول خدا صلعم حاضر اور زندہ نہیں ہیں مگر حکامین البوداؤد اور بہتقی روایت کرتے ہیں ما من احد یسلم علی احدہ اللہ علی روحی ادا علیہ السلام جب کوئی شخص مجھ کو سلام کہتا ہے اس وقت اللہ جل شانہ میری روح مجھ پر اڑاتا ہے اور میں اس کو جواب سلام دیتا ہوں

پس جبکہ ہمارا سلام آج پہنچ جاتا ہے اور آپ سب کو جواب بھی دیتے ہیں تو بہ خطاب  
غیر محل نہ ٹھہراؤ دوسری روایت میں ہے ان للہ ملائکتہ سیاحین فی الارض  
یبلغونی من امتی السلام و امۃ النسانی و ابن حبان فی صحیحہ و الحاکم و صحیحہ  
تحفیق اللہ کے فرشتہ میں سیر کر نیوالے زمین میں مجاہد کو پہنچانے میں میری اُمت  
کی طرف سے سلام روایت کیا اس حدیث کو نسائی نے اور ابن حبان نے روایت کیا  
اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا اور صحیح کہا ان دونوں حدیثوں کی رو سے اگر کوئی  
شخص نماز میں یا خارج از نماز بوقت درود یا سلام کے رسول اللہ صلعم کو حکماً مخاطب سمجھے  
تو بیشک جائز ہے ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بحالت خطبہ منبر پر  
چڑھ کر صحابہ کبار کے ایک جماعت کے رو بہ و لوگوں کو التحیات پڑھاتا تھا اور اُس میں  
لفظ سلام کا خطاب کے ساتھ یعنی السلام علیک سکھایا کسی صحابی نے اس پر  
انکار نہ فرمایا گو با تمام صحابہ کا اس پر اتفاق اور اجماع ہوا جائے حیرت ہے کہ ملا صاحب  
اجماع صحابہ پر اعتراض کرتے ہیں اور پھر اس سے ٹبرہ کر فرماتے ہیں (رسول خدا صلعم)  
ما ضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں ناظرین انصاف پسند ملا صاحب کے ان دونوں اعتراضوں کو  
زیر نظر رکھ کر اُس قصیدہ نعتیہ کو ملاحظہ فرما دیں جواب نے اپنے رسالہ کے اخیر میں اُلغی  
کیا ہے اُس میں کہیں آپ سلام سے آن حضرت کو مخاطب کرتے ہیں کہیں اور کلام سے  
بھی کوئی پوچھے یہ خطاب کس قسم کا ہے۔ اگر شعر گوئی کے وقت حقیقتاً رسول اللہ صلعم کو  
حاضر اور وسیع جا کر مخاطب کرتے ہو تو شرک صریح لازم آئے گا آخر یہی کہو گے ہم نے  
شعراء کے قاعدہ کے موافق رسول اللہ کو حاضر وسیع فرض کیا ہے گو حقیقتاً ایسا نہیں  
پس جو کام بتقلید شعر آپ کے لئے جائز ہو جاتا ہے کیا با اتباع سنت سینہ نبویہ  
باقائد اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمارے اور آپ کے حق میں جائز نہیں ہو سکتا  
ملا صاحب نے اس قصیدہ میں شاعری کا بڑا زور دکھایا ہے سچ بوجھ تو گو یا شاعری

کی ٹانگ توڑی ہے نظم ناموزون قافیہ نثار دہشت سے عربی الفاظ غلط ہم اس موقع پر  
 اگر پورا تعقب کریں تو ایک ایسی ہی اور کتاب بنجاوے چونکہ ہمارے بحث سے بہت  
 خارج ہے اور ناظرین رسالہ کے اوقات بوقت مطالعہ ناحق ضائع ہوگی اس لئے ہم صرف  
 اُن غلطیوں کا ذکر کرتے ہیں جو احکام شرعیہ کے خلاف ہیں مثلاً کلمات شرک تیز کیہ  
 نفس تصیل اہل سنت والجماعت تاکہ طالبان حق کلمات شرک زبان پر نہ لاویں  
 اور ائمہ دین کو منسوب بضالمت نہ کریں اور ملا صاحب جیسے اپنے مونہ سے میان مٹھوئیں  
 ہیں ویسے ہی انہیں معصوم صفت نہ سمجھ بیٹھیں بلکہ اس آیت کریمہ کا لحاظ رکھیں واللہ اعلم  
 یتبعہم الخادون والی دولہ والہم یتھولون ملا لیفعلون شاعروں کی پیروی کرتے ہیں بکے  
 ہوئے لوگ اور شاعر وہ بات کہتے ہیں جو نہیں کرتے۔ اول آپ بسم اللہ کرتے ہی فرمایا  
 بخان و دودہ دانش فرود نشو و نما کہ ز نور علم و عمل کرو گوہر مکیا کہ سکو فائدان عقل  
 و دانش میں ترقی بخشنے علم کامل اور اعمال صالح کے نور سے میرا جو دیکتا اور تمام زمانہ  
 میں بے نظیر کر دیا سبحان اللہ ہم ایسے اور ہم ویسے فائدان دانش کون جکھو آپ خود  
 ہی گرفتار شرک اور بدعت جانتے ہیں اور ہمیشہ رد کرتے ہیں کج وہی آپ کی ذات پر  
 صفات کے سبب علم و دانش کا گہرانہ اور جائے فخر ہو گیا خیر ہیں اس سے کیا غرض  
 نیک ہوں یا بد ان آیات قرآنی اور ملا صاحب کی لن ترونی کو دیکھنا چاہئے اللہ جل شانہ  
 فرماتا ہے ہوا علم بکم اذا انشاکم من الارض واذا غمتم اجنتہ فی بطون  
 امھانکم فلا تزلکو انفسکم ہوا علم من انفی وہ خرب جانتا ہے تمکو سو وقت سے  
 جب سے تمہیں پیدا کیا زمین میں سے اور جبکہ تم تھے بچے اپنی ماؤں کے پیٹ میں  
 پس پاک شہر اٹھ اپنے آپ کو وہ خوب طرح جانتا ہے اُن لوگوں کو جو شقی ہیں اور فرمایا  
 اللہ تبارک الذین یزکون انفسہم بل اللہ یزکی من یشاء کیا نہیں دیکھا تو نے  
 اُن لوگوں کی طرف جو پاک بتلائے ہیں اپنے آپ کو بلکہ اللہ ہی پاک کرتا ہے جبکہ چاہتا

ہے۔ دیکھو یہ شعر ان آیات کے خلاف ہے یا نہیں جس بات سے خداوند کریم نے  
 روکا ہمارے بہادر شاعر نے اسی کا دعویٰ کیا کالا سے بدریش حادند دویم آگے  
 جیکر کہتے ہیں باریتہ کفر و ضلالت ز راہ فسق و فجور پلے پیری و جوانی بری نمود و جداء  
 کفر اور گمراہی کے جنگل اور فسق اور فجور کی راہ سے بڑھاپے اور جوانی میں بری اور جداء  
 رہا ہوں۔ حراح میں لکھا ہے فسق بیرون شدن بندہ از فرمان نبس جس نے حکم سے  
 باہر قدم رکھا نہ فرمان اور گمراہ گمراہ ہوا کہ کمال علم و عمل کے سوا عصمت کا بھی دعویٰ ہے  
 فرماتے ہیں کبھی ہم نے گناہ نہیں کیا کبھی عقاید باطلہ کے سبب گمراہ نہیں ہوئے  
 جیسے ہوش سنبھالا سنبھلے ہی رہے انبیاء علیہم السلام معترف بذنوب تھے معافی مانگتے  
 رہے اور خداوند کریم نے ان کو مغفرت کی خوشخبری دیکر تسلی بخشی چنانچہ فرمایا لیغفر  
 لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر تاکہ اللہ بخشے تیرے اگلے پچھلے گناہ باقی  
 تمام اہل ایمان خالیف میں اپنے گناہوں سے ڈرتے ہیں تو بہ کرتے ہیں معافی چاہتے  
 ہیں وہ چاہے بخشے یا کپڑے وہ کون ہے جو کبھی دائرہ حکم سے باہر نہیں نکلا اگر ملاحظہ  
 اپنے نفس سے ایسا ہی حسن ظن رکھتے ہیں جیسا انہوں نے بیان بیان فرمایا ہے تو  
 غالباً توبہ و استغفار بھی نہ کرتے ہونگے اسی اپنے رسالہ کے اول میں لکھتے ہیں کہ  
 جب مجھے رسالہ قول سدید ہاتھ آیا تب طریقہ عمل بالحدیث نصیب ہوا اور رسالہ حمویہ  
 دیکھ کر وہ باطل عقاید زایل ہوئے جو مدت العمر سے نقش خاطر تھے یہ دونوں رسالہ  
 جناب کو اس بڑھاپے کی عمر میں دستیاب ہوئے ہیں واللہ اعلم بہ کس وسیع سے ایمان  
 جوانی کی نیک سختی اور ضلالت کی نفی جتنا ہے میں کیا عقاید باطلہ جو مرکوز خاطر تھے وہ  
 ضلالت نہ تھی ستیم ان شعرون میں آپ تمام اہل سنت والجماعت کو گمراہی سے  
 منسوب کر کے فرماتے ہیں سجان نفور ز اہل مذاہب شتی۔ کہ غرق بحر ضلال اند خرق نار ہوا  
 نہ شافعی و نہ حنفی نہ مالکی مذہب نہ نقش بند ہی و جشتی دنی کذا و کذا۔ کہتے ہیں ہمیں بل

و جانِ نفرت ہے مختلف مذہبوں سے جو گمراہی کے دریا میں غرق ہے اور  
سوائے نفسانی کی آگ سے جلے ہوئے۔ نہ میں شافعی ہوں نہ حنفی نہ مالکی مذہب۔ نہ  
نقشبندی ہوں نہ چشتی نہ الیاء و لیا۔ حضرت کو اتباع سے بہت نفرت ہے اپنی ہی ایجا  
پر بہت خوش ہیں بقول شخصے۔ مان جو بار و عن گندہ جا اگر چہ گندہ مگر ایسا دہندہ جا  
اس لئے سلف صالحین کو برا کہتے ہیں ائمہ دین اور انکے اتباع حافظانِ شریعت  
و پاسبانانِ سنت ہیں انہیں کے ذریعہ سے ہکودین پہنچا انہوں نے بیان کیا فائدہ  
حدیث صحیح فلان ضعیف فلانی حدیث ناسخ ہے فلانی منسوخ وہی لوگ احادیث کے  
راوی ہیں اور وہی ناقل انہیں کی کتابوں سے آج تمام امت سنبڑکتی ہے اور  
انہیں کے اعتبار پر مدار کار ہے اگر وہ حنفی و شافعی ہونے کے باعث گمراہ تھے تو  
انکی روایت کا کیا اعتبار ہے امام بخاری نہ دارقطنی۔ نووی ذہبی۔ ابن حجر عسقلانی  
ابن عبد البر طحاوی۔ زلیعی۔ ابن جزری۔ ابن تیمہ حرانی۔ ابن قیم جوزی۔ محمد شوکانی۔  
وغیرہ جو محدث اور فقیہ تھے اور صد ہا اور ایسے سبھی ائمہ اربعہ کے مذاہب کی طرف منسوب  
ہوتے تھے اگر ہم سب گمراہ ہیں تو فرمائیے ہدایت والا کون ہے طالب حق کو چاہئے  
بزرگانِ دین کو اپنا پیشوا سمجھے اور انکا اتباع کرے جس مسئلہ میں غلط دیکھے وہاں  
انکی پیروی چھوڑ کر حق کا اتباع کرے نہ خوارج کی طرف بدگویی کرے اور نہ روافض کی  
طرح اندھی تقلید میں پہنے۔ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالاکمال  
ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک مروت الرحیم اے رب ہمارے  
نخشب ہکو اور ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے سابق تھے ایمان میں اور نہ کہ ہمارے  
دلون میں مومنوں کی بُرائی کا گناہ اے رب ہمارے بیشک تو ہے مہربان رحم والا  
دیکھو اس آیت سے بدظنی اور بدگویی کی کیسی ممانعت پائی جاتی ہے بلکہ حکم اس  
حدیث نبوی کے من لکم لیکر الناس لکم لیکم اللہ جو لوگوں کا شکر گزار نہیں

وہ اللہ کا شکر ہی نہیں کرتا، انکی مساعی جمیلہ کی شکر گزاری ہی ہم پر واجب ہے اگر ہم ملا صاحب سے سوال کریں کہ جو کچھ آپ جانتے ہیں یہ کہاں سے سیکھا تو اور کچھ جواب نہ بن پڑیگا سوال اسکے کہ مقرر ہوں یہ سب انہیں کا فیض ہے۔ چہارم بیان آپ شرک کا اقرار کرتے ہیں۔ منہم کہ غرہ نام نام صاحب تست بجا علی ولی ملقب بنی تم غلفا میں ہوں جو میرے نام کی روشنی اسے بنی اللہ تیرے یار کے نام سے ہے۔ جبکہ نام ہے علی خدا کا ولی اور خلفاء کا ختم کرنیوالا اس شعر میں آپ نے رسول خدا کو مخاطب کیا اور بصراحت تمام یہ بات بتلائی کہ غلام علی کے نام میں لفظ علی جبکی طرف لفظ غلام کی نسبت ہے وہ امیر المؤمنین علی کا نام ہے خدا کا نام نہیں یضاهون قول الذین کفرو فاعلم اللہ خدا انکو مارے مشرکوں جیسی بات مونہ سے نکالتے ہیں۔ خداوند کریم فرماتا ہے لن یستکف الیسع ان یشک عبد اللہ ولا المثلثۃ المقربون نہیں انکار کرنا مسیح اللہ کا بندہ ہونے سے اور نہ مقرب فرشتے۔ تمام انبیاء اور حضرت خاتم المرسلین کا خیر ہے کہ وہ اللہ کے بندے کہلاویں اور جہان پروردگار نے قرآن مجید میں کسی کو مہربانی سے یاد کیا ہے اسکو عبد کا لقب دیا ہے افسوس آپ نے اپنے نام کی ایسی شرح کی جو سارا ہرم کہو دیا اگر کوئی اور شخص آپ کے نام کے ایسے معنی کرتا تو ہم لحاظ آپکی مولویت کے کبھی اعتبار نہ کرتے۔ غیر خدا کی طرف عبودیت کی نسبت کرنی شرک ہے جبکہ شک ہو وہ اس آیت کی تفسیر دیکھ لے فلما اتاہما صالحا جلالہ شہداء فیما اتاہما فقالی اللہ عما لیسر کون اب ہم ملا صاحب سے استفتا کرتے ہیں کہ غلام حسین اور میران بخش اور لنگاہیا نام رکھنا ہی جائز ہے یا نہیں بنیوالو جبر اجمت کو جو سنت ہے بدعت کہنا اور مشابہت شرکین پر فخر کرنا خاص ملا صاحب کا حصہ ہے فالی اللہ المشتکی والیہ یرجع الامس ناظرین کو ہم ایک بات اور جتاتے ہیں کہ ملا صاحب نے اپنے قصیدہ میں دعویٰ کیا تھا کہ سارا سارا ک نبی صلعم اسماء الہی

کی طرح سب توقیفی ہیں یعنی جو نام شریعت سے ثابت ہیں اور قرآن حدیث میں آگئے  
 ہیں وہی اطلاق کیجاٹینگے سو ان ناموں کے اور نام اگرچہ وہی معنی رکھتا ہواطلاق  
 کرنا درست نہیں چنانچہ فرماتے ہیں اپنے پر لازم کر لیا کہ بجز اس لفظ کے کہ حدیث  
 میں وارد ہوا ہے استعمال نہ کرو لگتا اور اس قصیدہ میں برخلاف شرط اور التزام کے  
 ایسے ناموں سے آنحضرت کو نامزد کیا ہے جن کا کتاب اللہ اور سنت سے کچھ ثبوت  
 نہیں مثلاً مکمل عیون حیا - ملیک - حنفی صفی اگر دعویٰ ہے تو قرآن وحدیث  
 سے بعینہ ہی نام لگا کر دکھاؤ میں اور ناظرین رسالہ مذاہنی اطمینان اور ہماری صداقت  
 کے واسطے اسماء نبوی جو نوذ نہ نام الہی کے ساتھ چبے ہوئے ہوتے ہیں پڑھ کر  
 دیکھ لیں ان میں کہیں یہ نام نہ ہونگے بلکہ بعضے نام تو ایسے ہیں کہ ان کا خلاف  
 شریعت سے پایا جاتا ہے مثلاً مقتداے ملایک حضرت فرماتے ہیں کہ جبرئیل  
 علیہ السلام میرے معلم تھے اور نماز سکھانے کو میرے امام ہوئے اور آپ فرماتے  
 ہیں کہ رسول اللہ مقتداے ملائک ہیں یہ ہیں کتاب وسنت کہیں ثابت کر دو جو رسول  
 اللہ مقتداے ملائک ہیں اور فرشتوں پر ایسی اقتدا لازم ہے ہمارے نزدیک اسماء  
 نبوی توقیفی نہیں ہیں کیونکہ اسماء نبوی کے توقیفی ہونے پر کوئی دلیل کتاب وسنت  
 بلکہ کوئی قول کبرائے امت سے نہیں پائی جاتی ہے لہذا ہم کہتے ہیں جو تخریفات اور بزرگی کے نام  
 (یعنی صفاً بمقتضای تعالیٰ) سب آپ کی ذات بابرکات پر اطلاق ہو سکتے ہیں یہیں صرف یہ  
 جتلانا منظور ہے کہ ملا صاحب اپنی بات کے ہی پابند نہیں ہیں **مغالطہ ۱۴۳**  
 جاننا چاہئے کہ فقہاء رحمہم اللہ نے استعمال آیات قرآنی اپنی کلام سے خواہ تفسیر  
 سے ہو خواہ اقتباس سے منع فرمایا ہے اور کفر لکھا ہے تفسیر اور اقتباس فی المعنی  
 ہیں حاصل معنی اسکے یہ ہیں کہ دوسرے کی کلام کے مضمون کو اپنی کلام کے  
 مضمون میں لے آنا اور اسکو اپنی جنس کلام سے کر دینا اور سابق پہلے کلام سے

نکال دینا **ہذا** لفظ صاحب نے اقتباس اور تضمین کے بیان ایسے معنی  
 بیان کئے جو بالکل غلط ہیں آپ فرماتے ہیں تضمین اور اقتباس کے معنی ہیں  
 کسی کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں لانا اس غلطی سے صاف ثابت ہے کہ آپ کو  
 علم سے بالکل مس نہیں شاید تلخیص ہی نہیں پڑھی صاحب تلخیص لکھتا ہے اما  
 التضمین فہو ان لیضن الشعر شیئاً من شعر الغیر یعنی تضمین یہ ہے کہ دوسرے  
 کے شعر کو بالفاظ اپنے شعر میں کوئی لے آوے بلکہ غیاث اللغات ہی نہیں دیکھی  
 غیاث اللغات میں ہے تضمین و رد آوردن شعر مشہور و گیریز و در شعر خود اور تلخیص میں  
 ہے و اما الاقتباس فہو ان لیضن الکلام شیئاً من القرآن و الحدیث کا اند  
 منہ اور غیاث میں ہے اقتباس اند کے از قرآن یا حدیث در عبارت خود آوردن  
 بے اشارت یعنی اقتباس کیا چیز ہے اپنی کلام کے ضمن میں قرآن مجید کی کوئی  
 آیت یا حدیث کا کچھ حصہ لانا بدون جملانے اس بات کے کہ یہ قرآن یا حدیث  
 میں سے ہے۔ غرض شعری تضمین کو اصطلاح میں تضمین کہتے ہیں اور آیت و  
 حدیث کی تضمین کو اقتباس آپ نے دونوں کو ایک کر دیا اور تضمین و اقتباس میں  
 جو بہ شرط تہی کہ شعر یا آیت و حدیث کو بالفاظ اپنی کلام میں داخل کرے بلکہ  
 نقل معانی کو تضمین و اقتباس مقرر دیا اور بہ قید (پہلے سیاق سے نکال دینا)  
 اپنی طرف سے بڑا دیا۔ صاحب تلخیص لکھتا ہے و هو ضربان مالہ ینقل فیہ  
 عن معنایہ الاصلی کما لقد مر و خلافتہ یعنی اقتباس دو قسم ہے ایک وہ جو معنی  
 اصلی سے نہ پہرا جاوے دوسرا یہ جو معنی اصلی سے منتقل ہو جاوے غرض دونوں  
 قسم کو اقتباس کہا جاتا ہے ایک ہی میں جہر نہیں۔ باقی رہا تحقیق مسئلہ اقتباس  
 واضح رہے کہ کلام اللہ کا اقتباس جائز ہے چنانچہ ہدایت نمبر (۱۷۱) میں جو اہل احادیث  
 و آثار ہم بخوبی ثابت کر چکے ہیں اس مقام پر بھی چند روایات پیش کیا جاتی ہیں کہ حق

انبیا علیہ السلام معلوم ہو جاوے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر کو پہنچے یہ کلمات فرمائے انا اذا  
 نزلنا مصباحاً قوم فساء صباح المذدین قرآن مجید میں ہے فاذا نزل البصاۃ  
 فساء صباح المذدین۔ نزل غائب کا صیغہ تھا جس کا فاعل ہے عذاب آنحضرت  
 نے نزلنا جمع متکلم کا صیغہ فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم جو  
 راجع ہے طرف کفار مکہ کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیر کو مراد  
 رکھا اور قربانی فرج کرتے وقت فرمایا انی وجہتی وجہی للذی فطر السموات  
 والارض علی ملتہ ابرہیم حنیفاً ما انا من المشرکین قرآن مجید میں حکایت  
 ہے ابراہیم علیہ السلام سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر اپنے آپ کو فاعل  
 وجہت کا ٹھہرایا اگر رسول اللہ کو فاعل وجہت نہ بناوین تو لفظ علی ملتہ ابرہیم راجع  
 حال ہے فاعل وجہت سے نہیں بنتا اور فرمایا بادئہ والاعمال سبعا الی قولہ  
 الساعۃ اذھی وامر۔ جملہ والساعۃ اذھی وامر آیت قرآنی ہے آپ نے  
 اپنی کلام میں ملائی اور فرماتے تھے اللهم فائق الاصباح وجاعل اللیل سکناً  
 والشمس والقمر حیاناً اقض عنی الدین واغننی من الفقر۔ فائق الاصباح حیواناً  
 تک قرآن کی آیت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا کے ضمن میں لائے۔ حضرت ابن  
 مسعود نے فرمایا قد ضللت اذا وما انا من المہتدین اقض فیہا بما تقضی البقی  
 صلعم الحدیث یعنی تحقیق میں گمراہ ہو جاؤں (اگر ابو موسیٰ کے موافق فتویٰ دون)۔  
 اور نہ ہوں میں راہ پانے والوں سے میں حکم کرو گنا وہ جو حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 دیکھو قرآن میں قد ضللت کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپ کو  
 متکلم ٹھہرایا اور آیت قرآنی کو اپنی کلام میں درج کر دیا۔ اور عبد اللہ بن عمر نے کہا  
 طاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصفا والمروة سبعا وقد کان لکم فی رسول اللہ  
 السوۃ حسنة۔ قد کان حنتہ تک قرآن مجید کی آیت ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

متفق علیہ  
 وایضاً درود ابن عباس  
 وایضاً درود ابن عباس  
 رواہ  
 البخاری ۱۲

کے سیاق میں لائے اور ابو بکر صدیق نے اپنے وصیت نامہ میں لکھوایا۔ احن  
استخلفت علیکم بعدی عمر بن الخطاب فاسمعوا له واطيعوا وانی لعل الله  
ورسوله ودينه وفضلي وایاکم خیرا فان عدل فذلک ظنی به وعلمی فیہ  
وان ابدل فکل امرئ ما اکتب والحیاء ردت ولا اعلم الغیب وسیعلم الذین  
ظلموا ای متقلب ینقلبون والسلام علیکم ورحمة الله وبرکاته آیت قرآنی کو اپنی  
کلام کے ضمن میں داخل کر دیا۔ ان روایات سے اقتباس کے دونوں قسموں کا  
جواز ثابت ہوا۔ اور اس قسم کی روایات صحیحہ بہت ہیں انکے استنباط کے واسطے  
سفر جلیل چاہئے اس مختصر میں سب کا استیفا ناممکن ہے پس اگر کوئی گناہم فقیہ  
برخلاف احادیث نبویہ و قواعد فقیہہ مسلمانوں کو ناحق کافر کہے گا تو کیا وہ فی الواقع کافر  
ہو جائیگے معاذ اللہ بلکہ وہ خود فقیہ نہیں جو ایسا فتویٰ دے۔ فقہاء کے نزدیک اگر  
سو وجہ کفر کی ہو اور ایک اسلام کی تو یہی کافر کہنا جائز نہیں جب جائیکہ ایک ہی وجہ  
کفر اور بُرائی کی نہ ہو اور لوگوں کو کافر کہا جائے۔ خاص کر ملاح صاحب پر سخت افسوس  
ہے اتباع حدیث کے مدعی ہو کر ایک فقیہ کے کہنے سے صرف اقتباس کلام الہی کے  
سبب سے جو اخبار و آثار سے ثابت ہے مسلمانوں کو کافر بتاتے ہیں اور انہی ہی  
تقلید میں پڑتے ہیں۔ طرفہ یہ ہے کہ عینی مثالین بلا صاحب تفسیر و اقتباس کی لائے  
ہیں کسی معنی کر وہ ٹھیک نہیں۔ صحیح معنی تو آپ جانتے ہی نہ تھے مانہ ساز تعریف  
کے موافق ہی ان مثالوں میں تفسیر نہیں پایا جاتا۔ چنانچہ ہم موافق ہر دو تعریف کے  
آپ کے شبہات کا جواب دینگے **مغالطہ ۴۵**۔ اب چند مثالین اقتباس اور  
تفسیر کی فارسی اور عربی سے لکھی جاتی ہیں مولوی جامی فرماتے ہیں بدیت شد از  
سبوحیان گردون صلاوہ۔ کہ سبحان الذی اسمری لجبدہ۔ مولوی صاحب نے پہلے  
مصرعہ کے مضمون سے آیت سبحان الذی ملأی ہے اور قرآن کے سیاق سے

نکال دیا **ہدایہ** آپ کے نزدیک تضمین اور اقتباس ایک چیز ہے اور دونوں کی تعریف یہ ہے جو دوسرے کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں لاوے۔ اس شعر میں بالفاظ دوسرے کا قول نقل کیا گیا ہے پس نہ تضمین پائی گئی اور نہ اقتباس۔ اور موافق اصطلاح کے اسکو تضمین نہیں کہہ سکتے۔ تضمین کی تعریف ہے دوسرے کا شعر اپنے شعر میں درج کرنا اور آیت سبحان الذی شعر نہیں۔ رہا اقتباس اصطلاحی لفظ اس شعر میں پایا جاتا ہے مگر شاعر نے سبحان الذی کو قول ملا کہ کہہ کر اپنے شعر کے مصرعہ آخری میں درج کیا ہے۔ نہ ایسے طور پر کہ قول حق جل و علی ہو نیکا احتمال ہی باقی ہو۔ الغرض اس شعر میں تضمین و اقتباس کسی طرح پائے نہیں جاتے۔ ہاں مولوی جاوید پر اس نقل کی تصحیح کا سوال باقی ہے **مخالطہ ۱۷۱**۔ اور سعدی صفا فرماتے ہیں۔ زینہار از قرین بد ز نہار بھو و قنار بنا عذاب النار۔ اور حافظ کہتا ہے۔ چشم حافظ زہیر بام قصر آن حور اسرشت با شیوہ جنات تجری تحتہ الانہار داشت بھو و یکھو دونوں شاعروں نے قرآن کو سباق سے نکال دیا ہے اور اپنی کلام میں درج کر دیا **ہدایہ** کسی تعریف کے موافق ان دونوں شعروں میں تضمین نہیں اور قرآن کو سباق سے نکالا سعدی نے قرین بد کی تکلفیوں اور بڑیوں کو عذاب جہنم نہیں ٹھہرایا اور مودبی ہم نشین کی مجاہد کو دوزخ قرار دیکر ہم آیت نہیں پڑھی اسکے صحیح معنی یہ ہیں کہ اے پروردگار بڑی صحبت سے محفوظ رکھتا کہ ہر وقت کے ملاپ سے میرے دل کا میلان اُس طرف نہ ہو جائے اور اُس میلان کے سبب تیرا قہر نازل نہ ہو چنانچہ اجل شام فرماتا ہے ولا توکونوا الی الذین ظلموا فتمسکم النار اور تم مست جبکہ ظالموں کی طرف پس تمہیں چوبلی آگ۔ حضرت شیخ نے بے بار کو موجب دخول نار جاکر اسکی صحبت سے پناہ چاہی اور زو ماے مافورہ پڑھی۔ آپ اگر اسپر بھی کافر کہتے ہیں تو اسکا انصاف اللہ کے سامنے ہو گا۔ اور حافظ نے اپنے

شعر میں کسی کا مضمون نقل نہیں کیا۔ الفاظ نقل کئے ہیں۔ آپ کی اصطلاح موافق  
تضمین اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور اصطلاح علما کے بموجب تضمین نہیں کہہ سکتے کیونکہ  
جناات تخریجی کسی کا شعر نہیں۔ مان اقتباس ہے لیکن قرآن کو سیاق سے نہیں نکالا  
حافظ نے لفظ شیوہ کہہ کر اس شبہ کو دور کر دیا یعنی چشم حافظ نہر اور قصر شاہد جنت  
نہیں بلکہ حافظ کا رد ناقص کے نیچے کہہ کر جناات تخریجی تحتہ الانوار سے مثلاً بہت رکھتا  
ہے۔ آپ نے غضب کیا قصور فہم سے شعروں کے معانی بگاڑ کر کفر کا فتویٰ جاری  
کر دیا۔ اگر ایسا ہی ہے تو آپ کے اس رسالہ کے اول بسم اللہ لکھی ہے اور اخیر میں الحمد للہ  
رب العالمین اور الی اللہ المشتکی وہو علیم بذات الصدور اب خود اپنے حق میں اس اقتباس  
کرنے پر کیا فتویٰ دو گئے۔ ایک بر حسب جواب میں آپ کو بتاتا ہوں آپ کہہ دین ہم  
مرفوع القلم ہیں۔

وہی اللہ علیہ وسلم ہے جو اس کا قول ہے **شعر** و دعوتہم وزعم الملک یومہ  
مترجم و ترجمہ فہم علیہم عن ذلک الذی انزل اللہ علیہ۔ اس آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور  
اس آیت میں مرجع اس کا بادشاہوں کو تھا یا ہے جو اپنے دعویٰ پر غور کرنے ہیں  
اور قرآن کو سیاق سے نکال دیا۔

**ہدایہ** ملا صاحب کی تعریف کے موافق اس شعر میں ہی تضمین اور اقتباس  
نہیں پایا جاتا اور یہ جواب فرماتے ہیں (آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور  
قرآن کو سیاق سے نکال دیا) مرجع عام نہیں بلکہ خاص ہے خاص قوم صالح کا ذکر  
ہے۔ اور اگر مرجع عام فرض کیا جاوے جیسا آپ نے بیان فرمایا ہے تو اس صحت  
میں کچھ اعتراض ہی باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ حکم عام اپنی تمام افراد پر صادق آسکتا ہے  
مثلاً ان اللہ لا یھدی کید الخائنین۔ اللہ نہیں جلاتا فریب و غابازوں کا  
بہت آیت عام و غابازوں کے حق میں ہے اور ایسی ہی دلیل للمطففین خرابی ہے

کم تو نے والون کو اس آیت میں تمام کم تو نے والون کو وعید ہے اگر بوقت غلط  
 آپ ان آیات قرآنی سے کسی حیانت کنندہ یا کم تو نے والے کو ڈرائینگے تو کفہ  
 فقہہ **غزاه** لازم آئیگا۔ ہرگز نہیں۔ حکم باعتبار مورد عام ہو یا خاص عام سمجھ جائیگا  
 اور تمام افراد کو شامل ہوگا۔ صحابہ سے لیکر آج تک علماء کا بھی طریقہ ہے۔ صورت  
 خاص میں دلیل عام سے سند کیڑتے ہیں ایسا ہی شاعر نے سلطنت پر غور کرنے  
 والون کو ڈرایا ہے الغرض چارون شعردن میں ملا صاحب کی تعریف کے موافق تفسیر  
 اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور تعریف صحیح کے موافق ہی کسی میں تضمین نہیں اور  
 نہ قرآن کو سیاق سے نکالا **مغالطہ ۷۷** اتمہ الفسادی میں ہے جو مختصر  
 بدلے کلام اپنی کے استعمال کلام اللہ کو کرے کا فرمودہ ہے جیسا کہ اردو مائیں  
 کو دیکھ کر کہے فجہنا ہم جمعاً **حدیث ۱۰۱** ملا صاحب نے وعدہ کیا تھا کہ ہم ایک  
 مسئلہ کو آیات احادیث صحیحہ سے ثابت کریں گے اور اس مقام میں بجائے کتاب  
 سنت کے ایسی کتابوں سے سند کیڑتے ہیں جو ٹھیک ٹھیک اس آیت کریمہ کا  
 مصداق ہیں ان ہی اکاسماء سمیتوہا انتم و اباؤکم ما انزل اللہ بہامن  
 سلطان یہ صرف نام ہیں جو رکھے ہیں تم نے اور تمہارے آبا و اجداد نے نہیں نازل  
 کی اللہ نے انکی (صحیح) کی کچھ دلیل۔ فرمایا اللہ جل شانہ نے ان الحکم الا للہ  
 حکومت نہیں کسی کے سواے اللہ کے۔ کوئی کسی کے کہنے سے کا فر نہیں ہوتا صاحب  
 تتمہ جیسے فقہ اور آپ جیسے مآثر از قومی جہا میں۔ زیادہ تر افسوس اس بات کا  
 ہے جو آپ فقہا کی غرض نہیں سمجھے۔ انکا مطلب یہ ہے کہ بجائے کلام اپنی کے  
 بطریق استہزاء تو میں کلام الہی کو لانا کفر ہے مطلقاً اقتباس منع نہیں۔ چنانچہ  
 فتاویٰ ظہیرہ میں صاف لکھا ہے اگر کسی شخص کے پاس پیالہ بھر کر لاویں اور وہ  
 دیکھ کر کہے وکاسا دھا ق بطریق مزاح کے وہ کا فر ہو جائیگا۔ پس اگر آپ صاحب

فتاء ہی کی تقلید کرنی چاہتے تھے تو یوں فرماتے جو شخص اس حدیث وحدیث سے  
 ٹھٹھا کر لگا وہ کافر ہو جائیگا آپ نے مطلق تفسیرین و اقتباس کو کفر ٹھہرایا۔ اور جن  
 اہل مذاہب کو غرق بحر ضلالت کہتے تھے انہیں کی تقلید سے غرور و داب ہلاکت میں  
 غوطہ کمانے لگے۔ **مغالطہ ۷۸** اور محیط میں ہے جو شخص لوگوں کو

۱۷۵

جمع کر کے کہے فخر ناہم فلہ نفا دس منہم احدا یا کہے فجمہا ہم جمعیہ کہے  
 فجمہا ہم عندنا کافر ہوتا ہے **ہدایہ** مصنف محیط کا حال معلوم نہیں  
 مگر ہمارے نا صاحب کو قرآن مجید میں کمال مہارت کا دعویٰ ہے شاید یہ  
 فقرہ کو نقل کرتے ہوئے غور سے نہیں دیکھا۔ ورنہ فجمہا ہم عندنا کو آیات قرآن

میں شمار نہ کرتے۔ اور اگر سوچ سمجھ کر آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں تو یہ سمجھا جائیگا  
 کہ آپ کے نزدیک عربی بولی میں کلام کرنا کفر ہے **مغالطہ ۷۹** اور بدر الز  
 یا صاحب منعمہ فتاویٰ نے لکھا ہے کہ سنا میں نے بعض اکابر سے کہتے تھے کہ  
 جو شخص امر کے مقام میں کہے بسم اللہ جیسا کہ کوئی پوچھے کہ داخل ہوں میں یا چڑھ

۱۷۶

جاؤں یا کہے آگے آؤں میں یا چلا جاؤں میں وہ شخص جواب دے بسم اللہ یعنی  
 میں نے تجھ کو اذن دیا کافر ہوتا ہے اور روٹی آگے رکھ کر کہنا بسم اللہ کافر ہوتا ہے  
**ہدایہ** اس مفتی نے بڑی ٹھوکریاں کھائی اور ایسی بات کہی جو خالی نہ جائیگی جسکے  
 حق میں یہ فتویٰ تکفیر جاری کیا گیا اگر وہ مستحق اسکا نہ ہوا تو کہنے والے کو ہرگز  
 نہیں چھوڑتا اتنی سمجھ بھی نہیں کہ بسم اللہ کا متعلق اکثر مقدر ہوتا ہے یعنی مکالمہ کی  
 مراد ایسے موقع پر بسم اللہ کہنے سے یہ ہوتی ہے ادخل باسم اللہ اور کل باسم اللہ  
 جیسے کتابوں اور رسائل کے شروع میں بسم اللہ کے ساتھ ابتدا و اوصاف متعلقہ ہیں  
 پس اس وجہ سے دلیل اور ذلیل فتوے سے لازم آتا ہے کہ تمام جہان کافر ہو جائے  
 خاص کر اہل علم اور صاحب تصنیف جو اپنی کتب اور رسائل کے عنوان میں قدیم سے

بسم اللہ کہتے رہے ہیں وہ سب کافر ہو جاوین العیاذ باللہ جس نے گہر میں آنے  
 واسلہ کوٹھے پر چڑھنے والے یا دسترخوان آگے چکر کہانے والے کو کہا بسم  
 تو اس کو مطلب یہ ہے کہ اللہ کا نام لیکر اندر آ جایا کوٹھے پر چڑھ جایا کہا نا شروع  
 کر دے اس نے تبرکاً و تعظیماً اللہ کا نام لیا آپ فرماتے ہیں کافر ہو گیا۔ اس  
 فتویٰ میں فقہا سے ہی دس قدم آگے بڑھ گئے انہوں نے کتاب اللہ کی بے ادبی  
 سے منع کیا تھا آپ نے تعظیماً نام لینے سے ہی منع کر دیا **مغالطہ ۸۰** ہر  
 کہتا ہوں کہ فقہا نے لکھا ہے ملا علی قاری خواہ غصے ہوں یا راضی کیا بھلا کلمہ کفر کا  
 جہان میں مستعمل ہو جائے تو جائز ہو جاتا ہے نعوذ باللہ من ذلک **ہدایہ**  
 ملا صاحب گہرائی نہیں ملا علی کی خطا اور تقصیر بتلائیے کیا انہوں نے کسی آیت  
 سے انکار کیا یا حدیث سے سر بہرہ ہے جو آپ اس قدر ناخوش ہیں اور کمال کرامت  
 طبع سے انکو زمرہ فقہا سے (جسکے سرگروہ آپ ہیں) دیکھ دیکر باہر نکلتے ہیں۔ اگر  
 صرف مسئلہ تکفیر کی مخالفت کے سبب آپ ناراض ہیں تو اس میں ملا علی کا کچھ قصور  
 نہیں۔ اس مسئلہ پر کوئی دلیل شرعی نہ تھی ملا علی نے بے دلیل بات جا کر کر ڈی  
 کر دیا۔ آپکے پاس کوئی سند ہو تو لائیے۔ ہم ہی آپکے ساتھ متفق ہو کر ملا علی قاری  
 کو ملامت کرینگے۔ اور اگر کتاب و سنت سے سند نہیں ملتی اور صرف صاحب  
 تہمتہ الفتاویٰ اور اشغال ذلک کا قول ہے تو ملا علی نے کچھ گناہ نہیں کیا۔ تمام اہل  
 تحقیق بے سند مسئلوں سے انکار کرتے چلے آئے ہیں انہوں نے ہی انکار  
 کر دیا بلکہ ملا علی کا قول ان سے ہزار درجہ بڑا کر معتر ہے۔ تعجب ہے ابھی آپ فقہا کو  
 گرداب ضلالت کے حوالے کرتے تھے اور ابھی انکے خلاف پر ملا علی کو ڈانٹتے  
 لگے۔ گویا فقہا انبیاء ہیں انکی مخالفت جائز نہیں **مغالطہ ۸۱** نزل کا  
 مرجع خود پیغمبر خدا ہی ہیں صلعم اور ہم کا مرجع قوم ہے **ہدایہ** بہر آیت

گفتی کج گناه گم عذاب الہی پر دھیری کر گئے تھے اللہ سب سے بڑا مہربان ہے  
 نازل فرمائی، قبل اس آیت شریفہ کا اس طرح ہے اذ بعد انما البیت یطہر  
 فاذا نزل بناحتہم فناء صباغ المذاہر بین اللہ تعالیٰ فرامانا ہے کہ عذاب  
 ہم جلد ہی پڑے گا۔ پس جب وقت وہ (عذاب) آئی اتر گیا اُن کے عیدان سن پس  
 برسی ہوگی صبح ڈورائے گئے لوگوں کی۔ نزل کا فاعل عذاب ہے اور ہم  
 کی ضمیر اہل مکہ کی طرف پرتی ہے۔ سیاق قصہ کے مخالف اور  
 تمام مفسرین کے خلاف آپ نے یہ معنی بنائے ہیں۔ اب  
 بہت کم بود کہجین یا ایک ہی اس تفسیر کو۔ اللہ اکبر  
 خربت خیبر انا اذا نزلنا لیساک حلقہ وہ

فناء صباغ المذاہر

والحمد لله رب العالمین

یا رب غفر ان طعت اقلانا  
 ونبوس وجھک خیر مسئول بہ  
 ت غیاث کل ملد دلہقان  
 یرضیک لایغنی علی الا زمان  
 التسلیم منک واکمل الرضوان  
 تبعوہم من لعبا الایمان  
 وعلی صبا مبدہ جیعا والاولی

جناب سیدنا مہربان  
 محمد بن حسین کما یصلی  
 وعلیہ السلام علیہ  
 وعلیہ غفر فی رضی اللہ  
 عنہما زالی اسم ساقی  
 ہر نوشہ خجرات  
 است و ان کہ بر باد  
 فنا شدہ از زبان  
 شفا و روح و یہ کہ  
 تحقیق الکلام بین  
 سختی و نایدین کہ  
 کہ سبیل و لاجرم نہ  
 مرقوم الصدقہ  
 ابن کلام خود در  
 نوشہ و غایب و اللہ  
 سپری شدن از  
 کہ اول دفعہ  
 گذشتہ و آخر شدہ  
 رسیدہ و از  
 و ہر گز و زبان  
 در اول فاضل و  
 و در سراج اللغات  
 سپری شدن از  
 طے کردہ شدہ و  
 تمام و آخر شدہ  
 سپری شدن از  
 موافق این علی کردہ  
 بروردہ و گذشتہ  
 و طاعت اللہ و  
 خدا و آخر شدہ  
 و عبادت خدا تعالیٰ  
 معنی شفا و نشت  
 غیر اہل قصہ و ہر  
 علی بن ابی طالب

## وجوب الزكاة في اموال التجارة

وردني سؤال من بعض الاجتهاد في اموال التجارة زكاة ام لا فكتبت في جوابه الاما دعيث  
 الآتية والكافي بها وما زدت عليها من تلقاء نفسي ولا من اقوال العلماء حسره فاه احد -  
 عن ابي حمزة عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الابل صدقتها وفي البقر صدقتها  
 وفي الغنم صدقتها وفي البزير صدقتها رواه الدارقطني والحاكم وصححه وقال الحافظ ابن حجر سائر  
 لا بأس به وعن سمرة بن جندب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا ان  
 نخرج الزكاة مما ليد للبيع رواه الدارقطني وابوداود والبزار وعنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان يامرنا ان نخرج الزكاة من الرقيق الذي ليد للبيع رواه الدارقطني والبزار  
 وعن زياد بن حذير قال لعنني عمر مصدقا فامرني ان آخذ من المسلمين من اموالهم  
 اذا اختلفوا بها للتجارة ربع العشر ومن اموال اهل الذمة نصف العشر ومن اموال  
 اهل الحرب العشر اخرجه ابو عبيد وعبد الرزاق ورواه الطبراني في الاوسط مرفعا وسكت  
 عليه الحافظ ابن حجر في التلخيص مع شدة فحصة في تصحيح الاما دعيث وتضعيفه من ذلك  
 الكتاب وعن حماد بن عمار قال مررت على ابن الخطاب وعلى عتيق اوكم احملها فقال  
 الا تودى زكائك يا حماد فقلت مالي غير هذا واهبك في القرض قال ذاك مال فضع  
 فوضعتها بين يديه فحسبها فوجدته قد وجب فيها الزكاة فاخذ منها الزكاة رواه الشافعي  
 واحمد وابن ابى شيبة وعبد الرزاق وسعيد بن منصور والدارقطني وعن زبير بن جراح  
 ان عمر بن عبد العزيز كتب اليه ان انظر من مركب من المسلمين فخذ مما ظهر من اموالهم من  
 التجارات من كل اربعين دينار ودينار رواه مالك في الموطا والشافعي -

وردني اليه يحيى بن طرايق احمد بن حنبل ثنا حفص بن غياث ثنا عبيد الله بن عمر عن  
 نافع عن ابن عمر قال ليس في العروض زكاة الا ما كان للتجارة وعن ابن عمر في كل

مال يدار في عبادة وتجارة او دواب او بز للتجارة تدار فيه الزكوة رواه عبد الرزاق -

فلا يلج السائل بهذا جواب اراه لبعض افاضل عصرنا فكتب عليه - حديث اول قال ابن الهيثم في الفتح حديث الى ذراعه الترمذي عن البخاري عن ابن جريج لم يسمع من عمه بن ابي انس انتهى وقد ضعف ابن حجر جميع طرقه في الفتح وقال في واحد منها هذا سناو لا باس به ولا يخفك ان مثل هذا لا تقوم به الحجة على انه قد قال ابن دقيق العيد ان الذي رواه في المستدرک في هذا الحديث البروراه الدارقطني بالزائر لكن من طرق ضعيفة وهذا مما يوجب الاحتمال فلا يتم الاستدلال به انتهى ما قال الشوكاني - حديث ثاني وثالث قال ابن حجر في اسناده جهالة لان خبيب بن سليمان مجهول وجعفر بن سعد ليس بالقوي وقال في بلوغ المرام اسناده لين وقال الشوكاني في وبل الغمام رواه ابو داود وابطراني والدارقطني والزائر كملها لا تقوم به الحجة لما في اسناده من المجاهيل قال السيد عبد الغني الزبيدي في مآشيته الدارقطني بهذا من صحيفته سمرقانية يروها عنهم وليس لها مخرج الاسان جتتم انتهى والا حادوث الباقية ليست بحجة لانها موقوفة كما لا يخفى على ما هر اصول الحديث وقال الشوكاني وما قول عمر فما لا نقول بحجته -

فتحير السائل وجاربه عندي فالح علي ان ارفع هذه الاعتراضات ولو فغ تلك التعقبات حتى اضطرني الى الكتابة والجاري الى الاجابة فاقول مستعينا بالله الحديث الاول اخصه المحاكم من طريقين ثم قال كلا الاسنادين صحيح على شرطهما واعتراض ابن دقيق العيد كونه على شرط البخاري ودفعه ابن الملقن في البدر بان مراد المحاكم ان الشيخين قد احتجوا بمثل رجال الاسنادين لانهم من رجالهما معا وتعليل البخاري له بان ابن جريج لم يسمع من عمران في طريق واحد منها لان الطريق الثاني الذي يرويه سعيد بن مسleme عن عمران وقال فيه الحافظ ابن حجر من اسناد لا باس به وله طرق غيرهما وان ضعفها العلماء لكن تقرر في اصول الحديث ان مثل هذا الحديث اذا كثرت طرقه صار حسانيل صحيحا

قال السيوطي والمقرر في علوم الحديث ان من يكون بهذا الضعفة اذا وجد له شواهد متابع  
 حكمه لا يغير بالضعف وقال الشيخ محمد زكريا في امكان النظر فيه يكون كل من المتابع والمتابع  
 لا اعتماد عليه فبانتاها يحصل قوة انتهى وقد شك الشوكاني في النيل والدراسي وغيره  
 في غيرهما في نسخة كثيرة بالامام ويث الضعيفة مستدلين بهذه القاعدة وفي العلم الشافعي  
 ورواه الضعيف وهو مراتب كثيرة وتحسن الشواهد وتصحح عند بعضهم ما لم يكفر عنه في المحل  
 انتهى على الرواية من لا باس به حجة عنه ابن معين وعبد الرحمن بن ابراهيم قال ابو الفوارس  
 لعبد الرحمن ما تقول في علي بن نوح شب قال لا باس به قال قلت ولم لا تقول ثقة قال  
 قد قلت لك انه ثقة كذا في المعاني وكفي بها امامين امامين واما لفظ الجبر موضع الجبر في  
 رواية المدرك فتصحيح بن خزيمة الرواية كما خرج به النووي في تهذيب الاسماء واللغات والحديث الثاني وان ضعفه ابن  
 حجر فان قال في سنده جهالة لكن يمتنع غيره كما قال الشوكاني ورح ابن عبد البر ان هناه حسن ولا يخفاك ان  
 محسنه عنده علم برواه وخرج الجهات عدم علمه بحال الرواية ومن له علم مقدم على من ليس  
 له علم وقول المتعرض في اسناده جعفر بن اسعد وموليس بالقوى فخرج بهم لا يقبل حتى  
 يبين سببه كما قال الحافظ الجرجي مقدم على التعديل ان صدر مبين من عارضه باسبابه  
 لانه ان كان غير مفسد لم يقدح فيمن ثبت عدالة انتهى وقد علمت من قول الشوكاني ان هذا  
 الحديث حسن عند العلماء سوى الحافظ والجرجي المبهم للحافظ في مقابلة تحسين العلماء وغير مقبول  
 قال ابو داود كلما سكنت عليه في كتابي منه فهو صالح للاحتجاج وهذا من انحاء حديث السنن  
 سكنت عليه ابو داود ولجده ابن السكندر وسكوتها دليل على حسنه عندنا وهو الجواب  
 من الحديث الثالث على ان الحديث الضعيف اذا كان معمولاً به في القرون المشهورة  
 بالخير مقبول عند الامم كحديث العيان وكما السه وحديث الماء ظهور لا يوجب شيئا انا  
 غلب على رجلي او طعمه او لونه حديث لا وصية لوارث وامثاله كثيرة وقد انفقت الامم على  
 ان النوم ناقض ووليهم الامام وحديث الضعيفة نهي مودة من حيث الاسناد ومقبولة

من حيث المعاني قال الحافظ في التلخيص تعقب ابن عبد البر على تخرج من صحيح حديث البحر  
 هو الطهور ماؤه ثم حكمهم مع ذلك بصحة لتلقي العلماء له بالقبول فوذه من حيث الاستناد وقبله  
 من حيث المعنى انتهى لمخصما قال المنذري التلقي العلماء على تضعيف حديثه الا بانحطب على ربه  
 او طعمه قلت ومع ذلك اجمع العلماء على ان الماء اقليل والكثير اذا وقع فيه نجاسة  
 فغيره لونا وورسجا او طعما فهو نجس كما قاله ابن المنذر وقال الشافعي وهو قول العامة لا يلزم  
 بينهم خلافا فيه قال الشوكاني وقد اتفق اهل الحديث على ضعف هذه الزيادة لكنه قد وقع  
 الاجماع على مضمونها كما نقله ابن المنذر وابن الملتن فمن كان يقول بحجته الاجماع كان  
 الدليل عنده على ما افادته تلك الزيادة هو الاجماع ومن كان لا يقول بحجته الاجماع كان  
 سند الاجماع مفيدا لصحة تلك الزيادة لكونها قد صارت مما اجمع على معناه وتلقى بالقبول  
 فالاستدلال بها بالاجماع انتهى - قال السخاوي في شرح الالفية اذا تلمقت الامة الضعيف  
 بالقبول لعل به على الصحيح حتى انه ينزل منزلة التواتر في انه ينسخ المقتطوع به ولهذا قال الشافعي  
 رحمه الله في الحديث لا وصية لوارث انه لا يشبه اهل الحديث لكن العامة تلتقه بالقبول وعلموا  
 حتى جعلوه ناسخا لآية الوصية وقال العلامة المقبل في ارواح النوافخ شرح العلم الشارح في صحيح  
 المعمول به يستعمل اذا عارض الضعيف وقد ذكره ابن حجر في مواضع كتبه في البدل والزيادة كذلك غيره فيلحظ فانه مهم لكثرة  
 غلط الناس اليوم فقل قول في الحديث ليس بصحيح او هو ضعيف فتبين انه غير معمول به طلاقا ولم يشترط في المعمول به كونه صحيحا  
 باصطلاح متأخرى المحدثين الانباري وهو قول الجرجاني الدالة على قبل خلاف عليه الاولون والاخرون لساغ انتهى وقد  
 اجمعت سلف الامة على العمل بحديث زكاة اموال التجارة قال الحافظ ابن حجر في التلخيص  
 زكاة التجارة ثابتة بالاجماع كما نقله ابن المنذر وغيره فيخص به عموم هذا الحديث انتهى -  
 وكذا نقل الاجماع على ذلك الشوكاني في النيل وغيره في غيره وقد اخذنا النخيفة الثاني وامر  
 عماله باخذها فما انكر عليه احد من الصحابة قال الطحاوي لا نعلم احدا من الصحابة خالف عمر  
 رضي الله عنه في هذه المسئلة ولا عبرة بما نقلت من خالف اجماع سلف الامة من الظاهرية

وخيه ما لو كانوا عداوا لشعروا بالبعر ولو لم يكن في سبذه المسئلة الا قول الله عز وجل انفقوا  
 من طيبات ما كسبتم وقوله جل ذكره خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيتهم بها لئلا يفسدوا  
 لان لفظ المال وما كسبتم عام شامل لجميع اصناف المال فلا يخص منها شيئ الا ان  
 من الشارع ان ارباح ما يبيع من ثياب كلف مع هذه الاحاديث المذكورة وقوله صلى الله عليه  
 وسلم ان الله تمه فرض عليهم صدقة تؤخذ من اغنياءهم وفرد على فقرائهم متفق عليه  
 فكل من كان عنده مال نقد اكان او غيره فهو الغني وصد الغني في هذا الحديث الضاب  
 المقدر من الشارع وهو ما ادرهم او قيمتها فتخصيص لبعض الاغنياء ومن لبعض منكم  
 وقوله صلى الله عليه وسلم واما خالد فانكم تطلبون خالدا فانه قد احتبس ادراعه واعتده  
 في سبيل الله متفق عليه فان الصحابة رضوا الله عنهم طلبوا منه زكاة ادراعه واعتده  
 خلفا منهم انها للتجارة فمنع فشكوا اليه صلى الله عليه وسلم فقال انه قد اوقف امواله في  
 سبيل الله فليس عليه فيها زكاة فطلبكم منه ظلم وهذا المعنى هو المبتدأ من الحديث و  
 خلافة التشبيه للعبارة ولا تحكم له الدلالة فلو لم تكن في اموال التجارة زكاة لما طلب  
 الصحابة منه من خالذ زكاة اجناسه ولمنعهم صلى الله عليه وسلم عن اخذ زكاة اموال التجارة  
 واما الاحاديث الباقية فاعلم رحمك الله ان ابراهيم اصله اصل على خلاف الحديث  
 النبوي واعدا القاعدة است على شقاق الاثر المصطفوي قال رسول ربنا صلى الله  
 عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين متكوا بها وعصوا عليها بالنواخذ و  
 قال اقتدوا بالذين بعدي ابو بكر وعمر وقال اوصيكم بالصالحين ثم الذين يليهم ثم الذين  
 يليهم ثم ليفشوا الكذب فثبت من الخلفاء الراشدين وسلف عليه خير القرون فتمسك  
 به وعص عليه بالنواخذ واياك والاصول التي اصلت على شفا جرت في التي لا يسمي  
 ولا لغني من جوع اللهم كيف لا يكون قولهم حجة مع ان رسول ربنا امرنا باقتناعهم ووعده  
 خالقنا رضاء باقتناعهم فواجبا لعلم هذا الصل ثمرته وعقل سبذه القاعدة قطعه والحمد لله

ينسب اليه هذه القاطعة: «سوبرخى منها هو الذي احتج لقول الخلفاء نقل السيوطي في الاكليل  
ان الشافعي رحمه الله قال مرة بكتة سلموني عما شئتم اخبركم من كتاب الله فقليل لما تقول  
في المحرم يقتل الزنور فقال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه  
وما نهاكم عنه فانتهوا وحد ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عيسى عن الربيع بن خراش عن  
حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين من لجدي البكر وعمر  
وحد ثنا سفيان عن مسعر بن كرام عن قيس بن المسلم عن طارق بن شهاب عن عمر  
بن الخطاب انه امر بقتل المحرم الزنور انتهى قال الحافظ ابن القيم ان لم يخالف الصحابة  
في مايلي آخرها ان ليشتهر قوله في الصحابة اول الشبهة فان اشتهر فالذي عليه جماهير الطوائف  
من الفقهاء انه اجماع وحجة قاطعة منهم هو حجة وليس باجماع وقال شرفه من لا يكتفي  
وبعض النسخ المتأخرين لا يكون اجماعا ولا حجة وان لم يشتهر قوله اولم يعلم بل اشتهر  
اولها فاجابوا عن الناس ان يكون بحجة ام لا فالذي عليه جماهير الامم انه حجة بهذا القول وهو  
المتفق عليه سراج بن محمد بن الحسن وذكره عن ابي حنيفة نصا في كتابه في باب ما نكحوا واصحابه وتصرفه  
في موطنه ولعل عليه وسب قول الحق بن راهويه والي جديده في خصوص الامام احمد في غير  
موضع واختيار جمهور اصحابه وهو مخصوص الشافعي في القديم والجديد فالقديم فاصحابه  
مقرون به والماجدية فكثير منهم حكى عنه انه ليس بحجة وفي هذه الحكاية عنه لفظ ظاهر جدا فانه  
لا يحفظ له في الجديده حرف واحد من قول الصحابة ليس بحجة وغايته ما تعلق به من نقل ذلك  
انه يحكى اقوال الصحابة في الجديده ثم يخالفها وهذا تعلق ضعيف جدا فان مخالفة المجتهد  
المحدث لما هو قوس في نظره لا يدل على انه لا يراه دليلا من حيث الجملة بل خالف دليلا  
لا يدل على رجوعه منه انتهى بهذا اقول العلماء في قول سطلق السجالي فما نكح بالتحلفا الرشيد  
الحديث من امرنا رسول ربنا صلوات الله وسلامه عليه باتباعهم وحضنا باقتفاءهم وحكم علينا  
بشيء الذي ائتمروا به على سنتهم ولو لبطننا الكلام على هذه المسئلة لمبلغ كرايس لكن اقصرنا



## تبیان واجب الامان

آنچه را تم الحروف درین رساله برات زمره صوفیه و اتباع امیه اربعه از لحن طاعنین  
و تشننج مشنعین نموده مقصود از زمره صوفیه آن فرقه است که اشغال و افکار و توجها  
ایشان موافق کتاب الهی و سنت نبوی باشند و عطا و نصائح صوفیه است و ترویج توحید و  
سنت و رد شرک و بدعت و تعلیم ایشان اسما و الهیه و ادعیه قرآنی و وظائف ماثوره و  
سجده ایشان بر توبه از شرک و معاصی و ثبات بر کتاب و سنت مصطفوی است و ما  
احسن ما قال الحافظ ابن القیم صوفیه کسبیه نبویه بلیس اولی شلخ و لا اندیان به  
ترکیه و برات آن طائفه که خور با اسم صوفیه سسی نموده و مذہب ایشان حلول و اتحاد است  
و قائل وجود مطلق و اتصال و انفصال و طرقه ایشان اباحت محرکات و ترک زانیات و اذواق  
و وظائف ایشان الفاظ شرکیه و کلمات مہملہ و اسما و مشائخ و سجت ایشان بر امور بدعیه  
و طرق غیر مشرعه و مواظبت و نصائح ایشان ترغیب به عبادت و تعظیم قبور و تصویب و غیر  
پیران و اعمال ایشان اختلاط با زمان نامحرم مثل اختلاط با مردان و رفع حجاب از سوان  
و مسافات محرکات با غیر محرکات و محبت اطفال خبر و بیان و غیر ذلک من الفحاشی  
و اذواق و حالات ایشان از غنا و مزامیر و معارف و رقص که این همه از محرکات شرعی  
است اگر چه مصنف تحقیق الکلام قائل اباحت است مگر ما لازم صوفیه بنیادی و  
برات است و بغض و عداوت - و درین زمان همین فرقه ملاحظه و طائفه طاعیه خود را  
بنام صوفیه سسی نموده عالمی را از صراط مستقیم به راه ضلالت کشیده اند و جهان را با برکت  
ملکوت انداخته مومن صاف و مسلمان پاک را لازم است که تلاش صوفیه سنیہ نبویه کرد  
عصر ما عتقا صفت گشته اند بکنند و از مجالست و صحبت فرقه آخره که جهلگیر شده اجتناب  
نمایند و نعم ناقیل سے سے بسا البیس آدم روی هست بلیس بہر دست نہاید و اذواق  
و ما و از اتباع امیه آمانند که در قواعد اصولیه و مسایل قیاسیہ مذہب امامی که تفکر ایشان

راجح آمده اختیار نموده و در سائلی منصوصیه اتباع امام الایمه رسول البریه محمد صلعم بر خود لازم گرفته و همین است طریق اکثری از فقها و محدثین در روش جمهوری از متقدمین و متاخرین نه تن که و منقبت مقلدین متعصبین که قول امام را مثل وحی سماوی و فرمان نبوی میدانند و نصوص شیعه را در مقابل قول امام پس لبث می اندازند و این است طریق بعضی جبهه از اتباع ائمه در روش بعضی تلامذه با مشائخ و اساتذه اعاذنا الله منهم که دین و مذهب بر ایشان لمبتس شده فرق در دین و مذهب نمی توانند - اتباع نصوص دین است و ترک نصوص در مقابل قول امام اعراض است از دین و تقلید امامی در قواعد اصولیه و سائلی قیاسیه مذهب است یقال فلان علی و بن محمد و مذهب فلان پس دین و مذهب را واحد و انست و در میانش تمیز نمودن عین حقوق و جهالت است و محض نادانی و سفاقت چنانچه باین مضامین درین رساله جا بجا اشاره رفته -

## فهرست بعضی اغلاط فاحشه مولوی غلام علی صاحب در تحقیق الکلام واجوبه آن

۴۳	اعراضات بر ولی الله	۴۴	انکار از نیابت و رجعت	۴	انکار از حقیقت مذاهب اربعه
۵۱	مانعت گفتن پیر و مرید	۴۵	دلیل خاصه کاف خطا	۵	انکار از پیچیدگی اهل الله
۵۳	دعوی نسخ بیعت با جماعه	۴۸	در کتب حدیث باب نیست	۸	غلام پیری و مریدی در قرآن
۵۴	تناقض کلام و	۴۹ تا ۵۰	بیان اغلاط در سلسله نسخ	۱۰	انکار از تجدید ایمان و در کلام طبعیه و سوره فاتحه
۵۴	افترای بر نووی	۴۸	انکار کرامت	۱۳	انکار از غیب بنما در روز قیامت
۵۵	افترای بر مسلم	۴۹	بطلان راگ	۱۴	انکار از سنت فعلی و فقهی
۵۴ تا ۵۵	انکار از ثبوت بیعت با جماعه	۴۸	عدم سها لقت شال مثل	۱۸	انکار از سنت قولی -
۵۸	شان نزول خانه سله	۴۸	لغو تناقض در کلام	۱۹	انکار از ثبوت بیعت در عرفان

جواز سبیت زمان بارسول	۵۹	افتر بر رسول اللہ	۹۰	بیان اخلاط فاحشہ و کثرت	۱۵۸ تا ۱۶۶
نہ بادگیران		عدم مطابقت دلیل و دلیل	۹۴	تحدی و اسما قرآن	
از لفظ موسسات ہر دو خارج شد	۶۰	جہانت و نقل عبارات	۱۰۵ تا ۱۰۶	خواندن التحیات حکایت	۱۶۱ تا ۱۶۸
انکار از تحریض نمودن بعبادت	۶۰	جان و مال بر اہل اللہ قربا	۱۰۵	بیان اخلاط فاحشہ و کثرت	۱۶۱ تا ۱۶۵
جرح ہر حدیث مجامع	۶۵ تا ۶۴	نمودن شرک استعیاضا			
جواب از حدیث کعب	۶۹ تا ۶۵	بیان اخلاط و مسئلہ شہاد	۱۱۲ تا ۱۰۶	تفصیل بیان سبب اربعہ و غیرہ	۱۰۶ تا ۱۰۳
جہانت و نقل عبارات	۷۰	جہانت و نقل آیہ کریم	۱۱۱	بیان اخلاط فاحشہ و کثرت	۱۰۳ تا ۱۰۵
انکار از سبب نشینی	۷۵	جواز اعراض بر رسول اللہ	۱۳۱ تا ۱۳۳	مسئلہ تضمین و اقتباس	
انکار از توبہ کشیدن بر سبب	۷۹	سعا و اللہ من ذلک		گفتن سبب سبب سبب سبب	۱۰۳ تا ۱۰۲
نقض جہت نزع محافل	۸۱	سہا طوار بر رسول اللہ	۱۳۱	انکار رجحان بر علی قادی	۱۰۳ تا ۱۰۲
توبہ نمودن بر بدست کسی	۸۲	نیت استغفر اللہ من ذلک		غلطی در تفسیر آیہ کریمہ	۱۰۲ تا ۱۰۱
گناہان تکلیف بالا لایطاقی است		بیان اخلاط و مسئلہ لہام	۱۳۳ تا ۱۳۰		
سہا و عیدہ و اوکار و توفیق	۹۰ تا ۹۴	انکار لہام آیات قرآنیہ	۱۳۰ تا ۱۳۴		

## اخلاط نامہ

صفحہ	سطر	مخلط	صحیح	صفحہ	سطر	مخلط	صحیح
۵	۱۳	نور کے	اپنے نور کے	۹	۵	خرقہ	خرقہ کو
۶	۱	نماز	نماز کو	۱۲	۱۲	کے	کے
۷	۲	نماز	نماز کو	۱۴	۱۴	نوا	نوا کو
۸	۶	کا	کے	۱۵	۱۵	دیکھو جو	دیکھو جو کو
۹	۱۲	لینا	لینے کو	۲	۲	وہ	وہ کو
۱۰	۱۵	کئی مہین	کیا ہے	۱۳	۱۳	بانتا ہے	بانتا ہے کو
				۹	۹	بندی	بندی کو
				۱۵	۱۵	تی	تی کو